

بيان ما يحوي الجزء الثاني

— من هذا الكتاب —

القسم الخامس عبد العزيز آل فيصل آل سعود سلطان نجد

القسم السادس آل صباح شيوخ الكويت

القسم السابع آل خليفة شيوخ البحرين

القسم الثامن الملك فيصل ملك العراق

وخاتمة بحث في الوحدة العربية

وهو مزين ايضاً بالخرائط والرسوم

صفحاته ٤٤٦ وهو مذيّل بفهرس مطول للاعلام للجزئين الاول والثاني

✽ اقوال وآراء في الريحاني ✽

ان لاريحاني اثاراً جليلة واباد فاضلة على الشرق وان احسن شيء اكرم به

الريحاني انه عضو حي بريء من الامراض
الشيخ علي الزنكلوني
من علماء الأزهر الشريف

لامين الريحاني خاطر شريف في الحياة • وسهولة في رقة التعبير
ادوين ماركهام

مُلُوكُ الْعَرَبِ

أو

رجلة في البلاد العربية تشتمل على مقدمة وثمانية أقسام

مزينة بالخرائط والرسوم

تأليف

أمين الشحاني

الجزء الأول

الحجاز - اليمن - عسير - نجد

والتواحي الشيعية المحمية

الطبعة الثانية

وقد صححها المؤلف وزاد في حواشيه

عنقود الطبع والنزعة محفوظة

ضبط في المطبعة العلمية ليوسف صادر. بيروت سنة ١٩٢٩



کرمان



فهرس الجزء الاول

صفحة

تقدمة	٠
رحم الله كل من قال شعراً	٥
المقدمة	٦

القسم الاول

الملك حسين بن علي

الحجاز	٢٢
الفصل الاول	٢٣
البدو والحضر	
من الضب الى الطب	٢٩
الاداع في الاصلاح	٣٤
تلميذ في البداوة والحكمة	٣٩
قرون السياسة	٤٦
بين الاستانة ومكة	٥٢
بين مكة ودوزن استريت	٥٩
الوحدة العربية	٦٢
الحامس	
السادس	
السابع	
الثامن	

القسم الثاني

الام يحيى بن حميد الدين

اليمن	٧٠
العصل الاول	٧١
التالي	٨٢
التالت	٩٢
التبليغ في الترويع	
في الطريق الى صنعاء	
اليمن الاحضر القديم	

صفحة		
١	الفصل الرابع	صنعاء اليمن
١١٦	» الخامس	الضيف المأسور
١٢٦	» السادس	حكم الامام
١٣٥	» السابع	الضرائب والسلاح
١٤١	» الثامن	الشمال القدسية
١٤٨	» التاسع	الجو ينجلي
١٥٨	» العاشر	الخيم المنصور
١٦٦	» الحادي عشر	الزبود واليهود
١٧٤	» الثاني عشر	المسئلة السياسية الكبرى
١٨٥	» الثالث عشر	ثمة المعاهدات
١٩١	» الرابع عشر	المعاهدة

القسم الثالث

السيد الادريسي

١٩٨	بلاد السند او ما يحكمه الادريسي من عسير
١٩٩	الفصل الاول سطح اليمن
٢١٢	» الثاني الى الحدود
٢٢٢	» الثالث ساء تهامة
٢٣٢	» الرابع الحديدة
٢٤١	» الخامس اديان واتبان
٢٥٢	» السادس احمد بن ادريس والتصوف
٢٦٧	» السابع الادارسة في عسير
٢٧٧	» الثامن عى خبر الماخرة
٢٨٦	» التاسع جيزان

	صفحة
الفصل العاشر بين الامامين	٢٩٦
» الحادي عشر المعاهدة	٣٠٣
» الثاني عشر جوارِ وسادات	٣١٠
» الثالث عشر تجارة الرقيق	٣٢٣
» الرابع عشر خطوات الى الوحدة	٣٣١

الفصل الرابع

لحج والنواحي التسع المحمية

لحج والنواحي التسع المحمية	٣٣٨
الفصل الاول الثالث المادي في عدن	٣٣٩
» الثاني من اجل شركة الهند	٣٥١
» الثالث سلاطين لحج	٣٥٧
» الرابع لحج في الحرب العظمى	٣٦٥
» الخامس التمدن الحديث في لحج	٣٧٠
» السادس النواحي التسع المحمية	٣٨٠
لائحة الرواتب الشهرية	٣٩٠

فهرس الرسوم والخرطاط

بين صفحتي	
٢٠ — ٢١	خريطة البلاد العربية (في صدر الكتاب
٦٨ — ٦٩	جلالة الملك حسين بن علي
١٤٨ — ١٤٩	حضرة الامام يحيى بن حميد الدين
١٤٨ — ١٤٩	ثلة من عساكر الامام
١٤٨ — ١٤٩	مناخة
١٩٦ — ١٩٧	حضرة السيد محمد بن علي الادريسي
٢٦٧ — ٢٦٨	بعض عساكر الادريسي
٣٣٦ — ٣٣٧	سمو السلطان عبد الكريم فضل
٣٥٦ — ٣٥٧	الحوطة عاصمة لحج
٣٥٦ — ٣٥٧	الاسداد في عدن
٣٦٤ — ٣٦٥	سمو السلطان احمد فضل
٣٦٤ — ٣٦٥	جوقة لحج الموسيقية
٣٨٠ — ٣٨١	خريطة لحج والنواحي التسع المحمية

رحم الله كل من قال شعراً

او لم تكن تدري نوار بانني
تراك امكنة اذا لم ارضها
وصال عقد حياثل جذاها
او يعتقي (١) بعض النفوس حامها
ليعبر به ربيعة

ساعد بارض تكون فيها
ولا تقل اني غريب
اني اهتديت لركب طال سيرهم
في سبب بين دكداك (٢) واعقاد (٣)
يعبر به الارض

اراعي نجوم الليل وهي كأنها
قوارير فيها زئبق يترجح
الحارث به عله
واني متى اهبط من الارض تلة (٤)
اجد اثرأ قبلي جديداً وعافيا
زهير به ابي سلمى

وقد طوّفت بالافاق حتى
رصيت من الغنية بالاياب
امرؤ القيس
ستبدي لك الايام ما كنت جاهلاً
ويأتيك بالاخبار من لم تزود
طرفه به العبد

(١) يأتي (٢) الغاظ من الارض (٣) ما تعقد وتراك من الرمل
(٤) المنخفض من الارض

المقدمة

١

كنت في الثانية عشرة من عمري عند ما سافرت المرة الاولى الى الولايات المتحدة . فلم اكن اعرف غير الشيء اليسير من اللغتين العربية والفرنسية ، وما كان في ذهني من العرب واخبارهم غير ما كانت تسمعه الامهات في بنان صفارهن . هس ، جا البدوي ! والبدوي والاعرابي واحد اذا رامت الام « ببععاً » تخوف به اولادها .

هجرت وطني وفي صدري الخوف من انكلم لغتهم والبغض ان في عروقي شيء من دمهم . والبغض والخوف هما توأما الجهل .

اما الامة الافرسية : اكننت اعرف من ام الارض سواها . وكنيت معرفة مطوّسة كتب مدارس تنشر اذنانها في لبنان : ان فرنسه لا عظم امم الارض ، هي اعرفها وء . لارتاعا . بل هي قطب المدينة ، وعاصمتها النور والجمال — هي الطاموس ن لام .

كذلك كانت مدارسنا مثل امهاتنا تسقيننا العلم في كأس اسمويه . لان في كأس المدارس حلالة دننا كرها « ببعع » الامهات . هي كأس الجهل في الحالين ، الجهل الذي يولد الخوف والبغض في الجهل الذي يولد الحب والاعجاب .

اما اميرك . فقد كنت نية باعرفه منها بعيداً عن الام وعن مدرسة . تناولت الكأس من يد ورد رتد ملاها الشعب الاميركي بنفسه . مع ذلك فلم تفلح مما امتازت به الكأسان الاوليان . رشفت في نيويورك اجدهم الخيام

من العلوم المشوبة وفيها اشياء من الجهل المتلألئ وما يلازجه من الخوف والاعجاب .

غدوت بعد عشر سنين في اميركه معجبا بنشاط الشعب الاميركي وبجريته في الفكر والقول والعمل ، خائفاً من نتيجة الجهاد المادي هناك ومن التكالب في سبيل الحياة الدنيا . وما كان خوفي على الامة الاميركية وانا في ذاك الحين ، في عين نفسي ، قطب كل ما اهتمت له ونقطة الدائرة في كل ما ملت اليه . خفت ان اغلب في ذاك الجهاد ، اشفقت على نفسي من ذاك التكالب .

ونسيت فرنسه الا في آدابها ، تلك الآداب التي زادني ضعفاً وتردداً في حضار الحياة . صرفتني عن حقائق الوجود المادية ، وزينت لي في الفنون الجميلة 'لحقائق المعنوية' . صرت في نيوبورك كثيراً يحمل كتاباً ، وغاوباً من غواة الفنون يمشي في الجنائن العمومية سهلاً ، فانفتحت امامي ابواب من العلم متعددة واتسع مجال الاضطراب والغرور .

ولكن الآداب الانكليزية عادت بي الى الشعب الانكليزي فوجدته في امور كثيرة ، اخلاقية واجتماعية ، ارقى من الشعب الاميركي ، او احب الي من كان مثلي . فكان لي في ذا العلم عون على مقاومة تيار الاقتباس والتأمر ، فلم تخلق مثل سواي من السوربين هناك باخلاق الاميركيين كلها . والفضل في ذلك عليّ هو لفيلاسوفهم الاكبر امرسون الذي كان دليلي الاول الى محاسن لانكليز في ما كتبه عنهم وعن سجايام^(١) .

وقد عرفني امرسون الى كركليل ، وكان كركليل اول من عاد بي من وراء البحار الى بلاد العرب . اجل ، وقد يستغرب قلبي الي عرفت بواسطة الكاتب لانكليزي الكبير سيد العرب الاكبر النبي محمداً^(٢) فأحسست لأول مرة بشيء من الحب للعرب وصرت اميل الى الاستزادة من اخبارهم .

(١) 'السجايام الانكليزية' English Traits by Ralph Waldo Emerson

تأليف رالف والدو امرسون .

(٢) الاطال Heroes and Hero - Worship by Thomas Carlyle

وتأليه الاطال ، تأليف طامس كركليل وقد ترجمه الى اللغة العربية محمد السباعي .

ثم في غزواتي للكتب الانكليزية غنمت كتاباً استوقفني ظاهره الفخم وراقني الصور فيه . وما كان العنوان لينبئني بشيء اكراه او احب . قرأت كتاب الالهمبرا^(١) فأدركت ان المؤلف يريد بالعنوان الحمراء ، وعرفت ان الحمراء هي لؤلؤة تاج العرب في الاندلس .

لله انت ايها البلاد العربية التي لم يشأ الله ان اجعلك حياتي كلها ، فبعث اليّ ، وانا بعيد عنك ، انكليزيا يعرفني الى رسولك واميرك كما يصف لي محاسن ابنائك .

بعد ان قرأت كتاب الحمراء مازج عقليتي الاميركية الافرنسية الانكليزية شيء من الخيال الشرقي ، فصرت احلم بذلك المجد الماضي احلاماً تمتلني حياً فيه بل تمتله حياً امامي .

عدت الى بلادي كثيراً يحمل كتاباً ، ويرغب في ان يكون الكتاب مئة كتاب وكتاب . وكنت لا اعرف من لغتي وآدابها غير اليسير اليسير ، فتغلغلت في مرادبها دون ان ارثي لخالي . وبيننا انا نتحط في دياجي اللغة عثرت على كتاب شعر اساني الكسائي وسيبويه وكل من علم حرفاً في البصرة والكوفة .

جمعني الله سبحانه وتعالى بابي العلاء المعري بعد ان هداني بواسطة الفياسوف الانكليزي الى الرسول العربي . قرأت اللزوميات معجباً بها ، ثم قرأتها مترنحاً ورحت افخر بانني من الامة التي نغ فيها هذا الشاعر الحر ، الجسور ، الحكيم .

٢

عدت الى اميركه استصحب صاحب اللزوميات ، وكنت ترجمانه هناك . فساقني المهنة الى الدائرة الشرقية في دار الكتب العمومية ، فاجنمت فيها

(١) الالهمبرا تأليف واشنطن ليفنج The Alhambra by Washington Irving
أرنتم .

يعدد من المستشرقين الذين صوروا الى الحياة رحلة في الارض دائماً ، وصوروا الارض بادية عربية نبغ فيها محمد بن عبدالله القرشي وامرؤ القيس الكندي ، الشعر والنبوة والدهناء ، والواحات في بحار من الرمال ، والنخيل في الواحات يهمس في اغصانها النسيم ، ويزهر جذوعها السموم ، وصوت الساقية وهي تغني للارض المنعمة في ظلال النخيل ، وبنية البدو تغني لجل الساقية — وماذا في نيو يورك ؟

ماذا في نيو يورك غير الضوضاء والعناء والعياء والبلاء ؟ هذا الرحالة بلغراف ^(١) وزوجانه اللبناي الذي صار بعدئذ بطريركاً عظيماً ^(٢) يحدثنني عن شمر والقصيم والعارض والرياض . وذلك المستعرب «بركهارت» ^(٣) وقد دخل الى مكة حاجاً ، مسلماً صادقاً تقياً . وهذا العلامة «برنتن» ^(٤) يقص قصة عجيبة بطلها بزاز من سمرقند قد حمل الكيس — ففتنا هندي شاش حر يربا بنات ! ليكشف له امرار الحرير . ثم اركب العيس ، وكان دليله ابليس ، فاقتني اثر «بركهارت» لغرض في النفس ، ونظم قصيدة كفرية كفر بها عن كل ماآتيه في التليس

وهذا خليل ^(٥) الذي راح يهول بنصرانته في وجه البدو ، فقاسى في رحلته الاهوال ، ونجا غير مرة من مخالب الاضمحلال . اضطهد في برودة ، وطرد من عنيزة ، وسلب وضرب ، وترك في النفود يهيم على وجهه وليس في

- Central and Eastern Arabia by W. G. Palgrave (١) قلب البلاد العربية وشرقها تأليف وليم بلغراف .
 (٢) البطريرك الجرجيري .
 Travels in Arabia by J. L. Berkhardt (٣) سياحة في بلاد العرب تأليف جان بركهارت .
 A Pilgrimage to Al-Medina and Mecca (٤) الحج الى مكة والمدينة تأليف ريتشارد برتون .
 Wanderings in Arabia by Charles M. Doughty (٥) التجوال في البلاد العربية تأليف شارلس دوطي وقد اتحل اسم خليل .

جيبه غير خمسة ريات ، وليس في قلبه ذرة من التدليس والتلبيس . الدرويش خليل ، كأنه كان يهوى الاخطار فيجذبها اليه . خليل النصراني ، جاء بتعصب اسكتلندي يثير في العرب التعصب الاسلامي . خليل النصراني الكافر ! قطوا رأسه بالسيف ! ولكن الله اخرجهم من شبه الجزيرة حياً ليكتب كتاباً لا يموت .

وكل هؤلاء من الاجانب يسبحون في بلاد كانت قديماً ولا شك بلاد اجدادي ، ويحاضرون بانفسهم فيها حباً بالعلم ، فيكشفون منه الخبايا ، ويجلون المصدأ ، ويقربون البعيد ، ويفربون في اللذيق المقيد . وان في نيويورك كتيب يحمل كتاباً ، ويطلق للمحرر الانكليزي المتغطرس باباً . ادب شعره ضويل ، وصدره عليل ، يسرف من ذهب الحياة في تسويد المقالات . تمة كاتبة ، يرقص حولها الهم والامل متخاصرين . اف لها من زوجة ثقافة ، ومن حديدية اباب الشهرة دقاقة ، واية عبودية اسد من عبودية الآلة الكاتبة واخبت . ضاقتها ثلاثاً ، وعدت الى بلادي اعد العدة لرحلة تبعثني عنها وعن الكتب والمجلات . والادباء والادبيات .

وكان لي صديق في دمشق يجر قيوداً للسياسة ثقيلة فخاص التمل منها . كسر ذات يوم فانار السلطة عليه ، فصنع السلطة وفر عاربه الى امريكا . نخل فيها اهلاً ونزلاً سهلاً - سهلاً في القلوب ومنحدر في الوادي . اقام محمد كرد علي عندنا اسبوعاً عددها من شوارد الزمان . الوادي مهد حورية وحضنها الحصين . سمعني صديقي اردد ذات يوم هذه الكلمات فتس : لا نمدح يا امين . الوادي قريب من دمشق ومن بيروت وفي المدينيتين بعددية عبيد وللظلم اسياذ رعايد . لا بأس بالهمس : والحمد لله ! والحمد لله ! سمعت صوتك تسمعك الصحور فتتم عليك وعلي .

فقلت : صدقت ، وفي لتي ان احجر حتى هذا الوادي . في لتي . الى البادية ، الى البلاد العربية على هجين ببعثني عن كل مظاهرة كل عبودية . فها هو صديقي وقال : اسير سوية . وانفقنا يومئذ ان نسمع من تتحار من نجد

في الشام يهدون لنا السبيل ويزودوننا بكتب التوصية الى اهلهم وراء النفود .
 لكن الايام عدوة الاحلام ، او انما لا تحقق منها غير ما كان ناضجاً في القلوب .
 تأثرت السلطة الاثيمة صديقي كرد علي فاضطر ان يتركني وخذي في الفريكة
 ويفر هارباً من سورية . ثم سافر الى اوروبا فذاق من حلو المدنية فيها ما
 استلذه فاستزادها . فقالت له : عد فعاد ، فتعددت رحلاته من المشرق الى بلاد
 المغرب واثرت ثماراً طيبة تجدها في كتابه القيم « غرائب الغرب » ^(١) .
 اما انا فقد طوحت بي الاقدار وابعثني ثانية عن الوادي وعن البلاد العربية
 كلها . عادت بي الى نيويورك . ثم نكبت الانسانية بالحرب العظمى فزلزلت
 الارض زلزالها ، فاستعادت ما لها من التراب الذي كان بشراً مسلحاً محارباً ،
 وقضت ، في الكثرين ممن استبقت ، على جميل الاحلام والاولال .



ومن الاحلام ما يصبح جزءاً من حياة الانسان فلا تنفك تزعجه وان
 شاخت ، فتحرضه وتستحثه حتى يسعى في تحقيقها ويفلح في مسعاه .
 رافقت العرب في خروجهم على الترك اثناء الحرب ، رافقتهم في الحملات
 الانكليزية والحرائد العربية فكنت اقوم في ما اكتب ببعض الواجب الذي
 يفرضه الحب والاعجاب . وتوفقت في تلك الايام الى زيارة الاندلس
 فوقفت في الحمراء في الغرفة التي كتب فيها واشنطن ارفين كتابه النفيس ،
 فسمعت اصواتاً تناديني باسم القومية ومن اجل الوطن ، وتدعوني الى مهبط
 الوحي والنبوة .

اكتبرت الملك حسيناً الذي استنفر القبائل على الترك وارسل اولاده
 الامراء الاربعة الى ساحات الوغى . وكان الناس في اميركه يعجبون

(١) غرائب الغرب ، كتاب اجتماعي تاريخي اقتصادي ادبي . طبع في جزئين في المطبعة
 الرحمانية بمصر . تأليف محمد كرد علي رئيس المجمة العلمي بدمشق الشام .

بروزفلت^(١) الذي قدم ثلاثة من ابنائه الى وطنه ، فقلت : ولا يصغر العربي الهاشمي اذا قابلته بالاميركي الكبير . وعندما انتهت الحرب كان الملك حسين اول من صورته الامال مملكا يفتح لي بابها . وبينما انا افكر في طريقة تحمل اليه امنيتي القصوى ، جاءني مجلة صديقي سليم مريكيس وفيها خبر زيارته لتلك السدة الهاشمية المباركة .

واهم من ذلك يومئذٍ عندي خبر قرأته مدهوشاً مسروراً . جاءني الصديق بصديق آخر ، وهو من الخلان الاولين الذين كانوا يزوروني في الفريكة بعد عودتي الثانية من اميركه ويشجعوني في اقبالهم على رسالتي كتابية وخطابة في سبيل الاصلاح الاجتماعي والتهذيب . وهذا الصديق هو قسطنطين بني الذي ابعده عني الحرب العظمى وحرمتني اخباره . فجاء العزيز سريكيس ، كان رسول العناية الي ، يبشرني بوحوده في خدمة جلالة الملك حسين .

هلت وكبرت . وناولت القلم وكتبت تواتاً كتاباً الى العزيز قسطنطين فيه بين السلامين مئة سؤال وسؤال ، اولها : هل يأذن جلالة الملك بالزيارة ؟ وآخرها : هل ترافقني انت في هذه الرحلة ؟ وما مضى الشهر الاول . انتصف الثاني حتى جاءني منه الجواب وفيه ما يلي :

« انفق ان وصل كتابك الي وجلالة الملك حسين في جدة فقرأته له كلمة كحة وتباحثنا ملياً في الموضوع . . . وهو يرحب بك اذا حضرت . ومن رأيه ان لا لزوم للسياحة في جزيرة العرب كلها فهم يساعدك على زيارة الحجاز من اقصاد الى اقصاد ، ويعطيك المعلومات اللازمة ، ويطلعك على جميع العقود والنصوص ، المفاوضات بينه وبين الدول من مطبخ النهضة الى اليوم ليكون في استطاعتك تليق كتاب عن العرب مستوفٍ من جميع ابوابه . ومن رأيه انك متى درست اخلاق قبائل الحجاز تكون درست اخلاق بقية القبائل لانهم كلهم متقاربون

بالمعادات والمشارب ٠٠٠ اما زيارتك الرياض وابن سعود فهذه مستحيلة
لاستحكام العداء بينه وبين الحجاز ٠٠٠ والسياسة توافق ان تكون في
فصل الشتاء ولا تستغرق أكثر من اربعة اشهر ولو انتهت في بغداد ٠٠٠
واني بكل مرور ارافقك حيث شئت ٠٠٠ اما الكعبة فلا يؤذن لك
بزيارتها في الوقت الحاضر للأسباب المعروفة ٠٠٠ والسياسة تكلفك لا
اقل من خمسة جنية ٠

في هذه المعلومات يبدو للقاري شيء من سوالات سألها ولم اقف فيها
عند حد من حدود التحفظ والمداواة ٠ ولأولم علي ، وانا بعيد حقيقة وعلمًا
عن البلاد العربية ، اذا استنرت بكل ما ينيرني في رحلتي قبل ان اقدم عليها ٠
ولكن سؤالي عن زيارة الكعبة ، وانا مسيحي ، يليق باميركي لا يعرف من
العالم غير بلاده ، فاذا قيل له انه لا يؤذن للمسيحي بالدخول الى مكة اعتراه
الدهش والعجب ٠

اما انا فما دهشت ولا اسفت ٠ بل كنت اعلل النفس بتحقيق اميتي بعد
ان اقابل جلالة الملك ٠ كيف لا وهو زعيم النهضة العربية القومية الاصلاحية ،
ومنقذ العرب الاكبر ، كيف لا والمسيحيون السوريون من العرب ، والاخاء
والمساواة ركنان من اركان النهضة ٠ ما اغرب الاحلام التي كنا نحلها في
بلاد الغرائب وما بعدها ٠ لا اظن ان من كان قادمًا من القمر او المريخ يحلم
احلامًا اعرب منها واعجب ٠

وفي معلومات قسطنطين مما استرعي له نظر القاري ايضا قول جلالته :
« ان لا لزوم للسياحة في جزيرة العرب كلها ٠ » ولكنني لم انقيد بهذا القول
لاي كنت اعرف في الاقل اوليات الجغرافية العربية ، واناكد ان « من يزور
الحجاز من اقصاه الى اقصاه » لا يكون قد زار البلاد العربية كلها ولا جزءاً
كبيراً منها ٠ وهناك غير ما تقدم من المعلومات التي تأكدت بعدئذ الخطأ
او التحفظ او القصد السيامي فيها ٠ وما كان صدقي غير ناقل في اكرها

كلام جلالة الملك الذي لم يشأ على ما يظهر ان ازور غير الحجاز . وقد خبر قسطنطين ما خبرته في اليمن مثلاً وعسير بخصوص القبائل التي يختلف بعضها عن بعض في الملابس والمشارب والادات . وثأكد مثلي ان من يزور الحجاز فقط لا يستطيع ان يؤلف كتاباً عن العرب مستوفياً من جميع ابوابه . وادرك بعد رحلتنا الاولى من جده الى عدن بان نفقات السياحة ستكون ضعف ما ذكره ، وان مدتها قد تتجاوز السنة ولا سيما اذا تمكنت من السياحة في نجد . وما كانت زيارة الرياض وابن سعود ، والحمد لله ، بالامر المستحيل . عى اني اذا ما ذكرتها الان اضحك من تلك البساطة التي حملتني على توجيه السؤال بحسبها الى جلالة الملك حسين . انها لبساطة تدنو من البلاهة لان من الخبث .



وهذا الكتاب وفيه ترجمة سبعة من امراء العرب غير الحسين بن علي ، وكتبه ملوك وان اختلفت الالقاب مستقاون بنعمة الله بعضهم عن بعض ، وجاهلون شخصياً بعضهم بعضاً . فاننا اذا استثنينا امك حسيناً وابنه ملك فهدلاً لا نجد بينهم ، او في الاقل بين الكبار منهم ، من يعرف زميله من معرفة شخصية خاصة ، او يعرف من الاقارب العربية معرفة حقيقية تامة غير القطار الذي هو حاكمه .

ليس في ملوك العرب اليوم ملك ساح في البلاد العربية كلها ، بس فيها من يستطيع ان يقول : انني اعرف بلاد العرب وحكوماتها سكانها وقبائلها واحواها الاقتصادية والزراعية وتطورها السياسية الداخلية والخارجية مما يدي من تقارير العارفين واخبار المنزهين عن الاعراض السياسية والتحيزات المذهبية . ولا استثنى من هذا القول الملك حسين او الامام يحيى او سلطان عبد العزيز آل سعود .

قد يكون الملك حسين أكثرهم علماً بأحوال سكان البلاد من بدو وحضر، وبمذاهبهم ونزعاتهم ونعراتهم وعداوتهم وسياسة امرائهم، لان مركزه المشرف بالكعبة التي يحجها المسلمون من البلاد العربية كافة بل من اقطار العالم الاربعة يساعده على ذلك . وقد يعرف من احوال جاريه الادريسي وابن سعود ما يستطيع ان يستند اليه فينفعه في سياسته الحجازية، ولا ينفعه بل قد يضره في سياسته العربية . اريد بذلك ان علمه، وان تجاوزه ما يتناول قبائل نجد وعسير وما يستطيع كل من حاكمها ان يجند من الناس ويجمع من المال، ومن لهم النفوذ الاكبر في بلاديهما، فلا يصل ذاك العلم الى عقلية الادريسي مثلاً او الى قوة ابن سعود الشخصية والمعنوية . ان لسلطان نجد في ذهن الملك حسين صورتين لا ثلاثة لهما . صورة تجسم نبوغه فلا يكثر بها وصورة لتفني ذاك النبوغ فيعمل عليها . فكيف السبيل مع هذا الجهل الى التفاهم والولاء ؟

اما الامام يحيى فلا شك انه يعرف، وهو العالم الاكبر في امراء العرب، اقطار اليمن وعسير وحضرموت وبعض الحجاز معرفة حقيقية تامة . ولكنه يجهل البلاد النجدية وسلطانها وحقيقة حال اهلها من بدو وحضر . او انه لا يكثر بذلك . ولا شك ان السلطان عبد العزيز اكثر ملوك العرب علماً بالقبائل والعشائر في نجد والحجاز وبلاد الشمال وفي مسقط وعمان وما يليها . ولكنه قلما يكثر اذا ذكر اليمن في غير السياسة . فاذا حدثته عن عادات اهل ذاك القطر القديم واحوالها الزراعية والاقتصادية والاجتماعية فكأنك تحدثه عن شعب ليس بعربي فيتفكه ويستفيد .

لست مبالغاً اذا قلت ان ليس في البلاد العربية اليوم رجل واحد يعرف البلاد العربية كلها . وليس في العالم اليوم ويا للأسف من يحيط علماً بالاقطار كافة وبشؤونها جمعاء، بحكامها وقبائلها وزراعتها وصادراتها وخراجها وحروبها، ومشايخها وامرائها، وبكل ما يحتض بامورها السياسية الداخلية والخارجية غير الحكومة الانكليزية او بالحري وزارة المستعمرات فيها . فهي تصدر كتاباً عن

البلاد العربية^(١) مبنياً على تقارير وكلائها السياسيين والسياح العلماء ، تصححه وتعيد طبعه كل بضع سنوات مرة . وهو مع ذلك لا يخلو من الاغلاط اذا نظر في ما يختص بكل قطر منه ابن البلاد العالم بشؤون القطر المذكور كلها . زد على ذلك ان الكتاب لا ينشر للعموم وقبلما يرى خارج الدوائر الرسمية .

ولا اظن ان من وظيفة الحكومة الانكليزية او من واجباتها ، فضلاً عن ميلها ومصالحاتها ، ان تعرف ملوك العرب بعضهم الى بعض ، او ان تطلعهم على احوال الاقطار العربية كلها . ولا اظن ان احداً من ابناء العرب يستطيع ان يقوم بهذا الواجب دون ان يرذل الرحلة التي رحلتها .

فها انا اذن في هذا الكتاب ، ولا نغر ولا اعتذار ، اعترف اسيادي ملوك العرب بعضهم الى بعض تعريفاً يتجاوز الرسميات والسطحيات . وليتأكد اسيادي ان ليس في الثناء في ما كتبت تضاف او مداخنة ، ولا في النقد تشيع او تحامل . انما غايي القصوى تمهيد السبيل الى التفاهم المؤسس على العلم والخبر اليقين . ولا علم ولا يقين الا في تبديد الاوهام ، واثارة الازهان .



في هذا الكتاب من القصص ما ينبغي ان اشير اليه . كان قصدي الاول ، عند ما سافرت من نيويورك ، ان اسوح في الحجاز واليمن ونجد العربي ان في هذه الاقطار الثلاثة تجتمع العرب كافة . ففي اليمن قحطان ، وفي الحجاز ومجد فرعاً عدنان اي مضر وربيعة .

ولكن المشاهدات الاولى غيرت من قصدي فشدت وسمحت فيه حتى

(١) Manual of Arabia هو كتاب تاريخي احصائي سياسي جغرافي في البلاد العربية طبعه وزارة المستعمرات وتوزعه على الوكلاء السياسيين والاقتصاد والسمرات - ولاة بريطانيا العظمى فقط .

اصبح يشتمل على كل ما في شبه الجزيرة خارج الحجاز من امارة او شيخوخة مستقلة .

اما الحجاز وان كان اصغر الاقطار الاربعة الاولى مساحة ، واقلها عدداً ، فهو اهمها مركزاً ، واولها في السياسة الدولية مقاماً . وقد صار بفضل جلالة الملك محط رحال الوطنيين من العرب المجاهدين في سبيل الوحدة العربية . فقل من لا يعرف شيئاً عنه الحجاز كتاب مفتوح . واهم ما في الكتاب اليوم ما عدا الحرمين هو الفصل الذي عنوانه : الملك حسين والنهضة العربية . فقد اكتفيت بهذا الفصل ووليت وجهي الاقطار الاخرى ابغى زيارتها كلها .

ولكني لم اتوفق الى ذلك . ازمنت السفر الى حضرموت عند ما كنت في عدن ، فاجتمعت وانا في بيت شركة البواخر الهندية بربان البوخيخة التي سافرت فيها الى جيزان . وكانت هذه المرة تقصد مكلا ميناء حضرموت فقلت للربان : اني معك تانية ، فضحك وقال : لا اظنك تهوى الحياة . فقلت : واي خطر على الحياة في بحر العرب وفي فصل الصيف ؟ فأجاب الملاح الانكليزي : هو فصل الموت — فصل الـ «منصون» ^(١) .

ثم قال : وليس لمكلا ميناء نرسو فيه . وقد لا تسمح الانواء بالرسو في عرض البحر . وانت تعرف باخرتي ، عرفتھا في هدأة البحر الاحمر . وماذا في حضرموت ؟ اقبل نصيحتي الخ .

فانتصحت آسفاً . فجاء هذا الكتاب وليس فيه غير بعض الشيء عن حضرموت اخذته عن رجال من ذاك القطر اجتمعت بهم في عدن والحديدة . وهذا اول نقص فيه .

اما مسقط وهو البلد الاول في شبه الجزيرة الذي دخله الاوروبيون

(١) المنصون Monsoon ريج تهب في اشهر الصيف من الجنوب الغربي وتحري في بحري الهند والعرب شرقاً لشمال فجعل الامطار الى الهند وجنوبي اليمن . وهي ريج صرصر شبيهة بريج السموم في الصحراء تشتد منها الانواء في الاوقيانوس الهندي والبحر العربي اشتداداً يروع حتى الملاحين .

والامير كيون^(١) فليظني ان العروبة فسدت فيه لم اعرج عليه وما ملت اليه وقد اكون مخطئاً فأتوقف في المستقبل الى تلافي هذا النقص الآخر في الكتاب . وهناك عمان وقطر ، تلك البلاد التي تمتد من الساحل تجاه البحرين جنوباً الى مسقط ، وفيها اربع او خمس شيخات مستقلة . فما عذري فيها ؟ اجيب بكلمة واحدة : العجز .

عندما عدت من رحلتي في نجد رأيتني مرتوياً الى حد يحشى مع الزيادة الاسسقاء او بالاحرى امسيت وذهني ونفسي كالاسفنجة وقد امتلأت ماء فلا تحتل من الزيادة نقطة واحدة . وما رأيت ، وانا في البحرين ، ان ازور تلك الشجحات في عمان قبل ان ازور سلطان العرب الاكبر في الرياض . فإسف على ما خسرت في جنب ما كسبت . ولكنني لا ازال اعلل النفس بما مات ، فأضيف في المستقبل ان شاء الله قسماً آخر الى الكتاب او قسمين أفي فيهما عمان ومسقط وحضرموت حقها .

تقي ذاك القطر الجديد في الشمال الغربي الذي أنشأته السياسة الجديدة "مسألة" بعد الحرب . وامرت عليه النجل الثاني من اجدال الملك حسن الامير عبد الله . ف تات الامارة في اعتقادي من الامارات العربية المأينة الدائمة . حد لا تزل في عهد اميرها الاول ، وقد يكون اميرها الاول الحامل لنداء لواء لانجاز الى ما وراء الاردن او الى ما دون العقبة وتبوك . اما اذا فازت سياسة التقسيم وبنت امارة شرقي الاردن فاعذر سلفاً الى سمو اميرها ، وانكفئ ولو مؤخراً اذا ابقانا الله وايد على مسرح الحياة .

(١) في ٢١ ايلول ١٨٣٣ عمت حكومة الولايات المتحدة واسمائه وكها ، لمصوي ادهون ربريس ١٨٣٥ - ١٨٣٦ م . مساعدة ولائية تجارية مم ساهان ، سقط سعود س سويد .

٦

وفي هذا الكتاب طائفة من الآراء التي تهتم العرب خصوصاً والاسلام
عموماً ، والتي تهتم الاوروبيين عموماً والانكليز خصوصاً ، يجدها القارىء في
مكانها من البحث . اما الذين لا تهتمهم السياسة بقدر ما يهتمهم العلم والادب ،
واخبار الاسفار ، فقد اخصصتهم بقسم مما كتبت . وقد اتخذت في ذلك اسلوباً
يقرب من القارىء ما شاهدت بعيني ، وممعت بأذني ، ولمست بيدي ، فيمثلها ،
إذا تم القصد الفني ، حياً لديه .

وليس في الكتاب ، ادباً كان او سياسة ، وصفاً او نقداً ، الا الحقيقة غير
المجردة ، لان في التجرد ، في العري ، شيئاً من سوء الادب ، لاسيما اذا كان
المجرد والمجرد في الغربة . ولا ينسى القارىء عافاه الله اني جئت الى البلاد
العربية من ارض قصية يكثر فيها التجرد حقيقة ومعنى . ثم سحت في بعض
ارض الهند حيث يستشعر الناس الهواء ولا يلبسون احياناً غير نسيج من التمس
والغبار . فسئمت التجرد . ولكنني لا اخفي الحقيقة في ما ألبسها . وكأنني
بالقارىء يقول : ان في احجاجك على العري شيئاً من الدهاء . فاعتذر اليه في
ما قد يعد مكابرة اذا اعترفت بالذنب . نعم ، وفيه كذلك شيء من تلك الصناعة
التي يندد بها ارباب الدين على الدوام ، وتمارسها على الدوام النساء .

وما الضرر في السير من المساحيق والالوان ، وفي المهلهل المطرز من الكساء ؟
اذا كانت الحقيقة المجردة جميلة فهي في ثوبها المهلهل اجمل واذا كانت تؤم فهي
في رينتها ادعى الى الالم والحزن . الا انها في كل حال لا تجالس التعصب ،
لا تدنو من التشيع والتشيع . فمن هذه الوجهة لك ان تحسبها ايها القارىء
العزیز مجردة كل التجرد .

وقد نجيت في بعض الاماكن ناقصة او مخطئة ، شأن كثير من الامور
والافكار البشرية . ذلك لان النقص في كل ما يرى ويدرك موجود ،

والخطأ لا يستدرك كله . فقد بذلت في التحقيق والتدقيق طائفي ، ولا عذر مع جهد نأهني .

على اني متيقن ان كل من يطالع الكتاب من الناطقين بالفساد مهما كان علمه في البلاد العربية واهلها يجد فيه بعض الشيء الجديد المفيد . ولاخواني الادياء خاصة ، في سورية كانوا او في مصر واميركة ، اقول : تعالوا سيحوا معي فاعود بكم الى ما ابعدم عنه التفرنج والتأمرڪ ، الى حقائق لمسنا ظلمها في آداب العرب القديمة ، الى حقائق انستنا اياها الايام والغربة ، الى حقائق يجهاها كثيرون حتى من العرب انفسهم ، الى حقائق ننقلها عن علماء الافرنج ملتوية مشوهة .

تعالوا سيحوا معي فاعود بكم الى بلاد عجيبة مهما كان فقرها ، والى شعب كرمي مهما كانت آفاته ، والى امة حرة اية مهما كانت ذنوبها . ايها الاخوان الادياء ان في آسرة المدارس السورية اليوم روحاً اجنبياً من شأنه ان يبعد السوريين والمبنايين عن كل ما هو عربي في غير اللسان . ولو استطاع لابعدهم كذلك عن اللسان -- لقتل فيهم حب اللغة العربية . وفي البلاد اليوم سياسة تعضد المدارس في خطتها فتوسع التلمة بيننا وبين العرب وبلادهم . أطل دتما حيث كنا منذ حسين سنة ؟

اعود الى الحكمة التي افنتحت بها هذه التمهيدات . ان البغض والخوف توأما الجبل ، ومن الجهل ما يولد الحب والاعجاب . وان الروح الذي يسعى في ابعادنا عن العرب لا يفلمج ان شاء الله في مسعاه . فقد بدت الايام تلك الاوهام التي صورت لنا الكمال كله في الامة الافراسية ، وعسى ان هذا الكتاب يبدد الاوهام التي صورت لنا « البعبع » في

من
يحيى

الفريكة : لبنان

في ٢٧ ايار سنة ١٩٢٤ و ٢٣ شوال سنة ١٣٤٣



حاجۃ الملک - روضہ من علی

القسم الاول

الملك حسين بن علي

الحجاز

حدوده : يحده شمالاً العقبة وامارة شرقي الاردن ، وجنوباً القنفذة
وجبال عسير ، وغرباً البحر الاحمر . اما شرقاً فحدوده مختلف
عليها وغير معروفة اليوم تماماً

عدد سكانه : نحو ثلاثمائة الف واكثرهم من البادية

مساحته : نحو خمسة وسبعين الف ميل مربع

اهم قبائله : حرب وعتيبة وجبينة والحويطات وبنو تقيف وبنو
سفيان

الاسراف : العبادة (ومنهم البيت المال) وذوو حسن وقريش

اهم بلداته : في الداخل : مكة والمدينة والطائف . وعلى البحر : جدة
وينبع والوجه

عند اهلهم : السنة : حنفيون وسوافع ، والشيعة : جعفريون وزيدون

الفصل الاول

البدو والحضر

التلفون في الحجاز — عربية لا رطانة فيها — قدوم الملك — رسمه وحقيقته
 عيائه — الديمقراطية العربية — العقال والعمامة — الحضر والتترك — تقبيل
 اليد والركبة — المقامات والقبلات — البدو — خشونة الحرية — التاجر
 والمقاتل — الملك بين الاثنين — اللغة التي يفهمها البدو — الامكليز —
 العرب والاسلام — السوريون في اميركة — الملك يدعوهم الى الحجاز .

في اليوم الخامس والعشرين من شهر شباط ١٩٢٢ (٨ رجب سنة ١٣٤٠) ووطئت لأول مرة ارضاً في شبه الجزيرة العربية وقابلت ملكاً ما عرف الغربيون غيره من ملوك العرب . جئت من نيويورك ازوره وفي قلبي بعض التردد مما تصورته في رسمه الذي نشرته الجرائد ، وجاء من مكة وفي ذهنه صورة وشهرة جسمها لديه صديق لي في خدمة جلالاته ، بل صديقات ، هما قسطنطين بني والشيخ فؤاد الخطيب . وقد اجتمعنا في جده يوم وصلت اليها . وكانت اولي نهشاتي فيها ان محافظ المدينة الذي نفضل فلان في على الرصيف بلاغ جلالة الملك بالهاتف خبره صولي .

الهاتف في مكة المكرمة ! ولكنه مستعرب تماماً . فالحجاز هي البلاد العربية الوحيدة التي لا تسمع فيها : آو آو . الناس هناك يهتفون ويتحدثون بلغة عربية لا رطانة البتة فيها .
 — مركز ، اعطني مكة .

ولا انتظار ، ولا ابطاء ، ولا تسويف ، ولا مشاتمة .
 — مكة ، محافظ جده بتكلم . الدبوان . خير . قل لجلالة الملك . . .
 خير . . . خير . . . ابشر .

ثم كلمني المحافظ قائلاً : سيدنا لم يتأكد قدومكم في هذه الباخرة ، لذلك

لم ينزل للملاقاتكم . ولكنه يجيء اليوم .
وبعد ثلاث ساعات من حديث الهاتف جاء رسول يقول : سيدنا دخل البلد .
ثم سمعنا صوت السيارة في الشارع فسارعنا الى باب القصر ننتظر قدوم جلالتـه .
وكان قد اجتمع هناك نفر من اعيان جده وعلمائها .
وقفت امام البلب سيارة فخمة فخرج منها ناظر الخارجية ، ثم ناظر المالية ،
ثم الامير زيد ، ثم الملك حسين .
صاحته مسلماً سلاماً عربياً — حي الله مولاي بالخير . ولا اذكر بآية
كلمة حيائي . ولكني لا انسى اننا في صعودنا الدرج كان يتلطف فيأخذ بيدي
لاسير الى جانبه .

دخلنا ردهة الاستقبال في الطابق الثاني ، وهي طويلة تشرف على البحر
غرباً وشمالاً . وليس في فرشها ما يمتاز عن فرش البيت ، بيت الضيافة ، الذي
انزلت فيه . ان البساطة اتدو في القصر من التقشف ، متبدو في السجاد العادي ،
وكراسي الخيزران ، والدواوين المغطاة بقباش من القطن ، والجدران العادية
الخالية حتى من الايات ، كما أنها تنازل الى شيء من المدنية اكراما لمرآتين
الاجانب فقط . . ولكنهما الديمقراطية العربية في بعض مظاهرها التي تروق على
الخصوص القادمين من البلاد الاميركية . وهناك مظاهر اخرى في ظاهر
صاحب الجلالة ، اي في حديثه ، وفي لبسه ، وفي اكرامه الضيف .

من عادة المصورين انهم بصناعتهم يحسنون في بعض الاحايين صور الناس .
ويظهر عفواً في رسوم بعض الناس شيء من احسن قلما يبدو في وجوههم . اما
رسم الملك حسين الذي نشر في اوروبه واميركه اثناء الحرب فهو لا يتسم به ،
ولا يمثل ما في وجهه من البشاشة وقد مازجها شيء من الغم ، ومن الجلال المقرون
باللطف وليس فيه تصنع واعتناء .

وكانت دهشتي الثانية اني اجتمعت بمليك كنت اضله من رسمه رحلاً
قطوباً جافياً قاسياً . فكذب ذلك الرسم الوجه منه والحديث . اجل ان في محبة

الملك حسين سياء جلال طبيعي لم اشاهد مثله في غيره من ملوك العرب . بل فيه نتجلى روحانية شرقية قرنت بالتأدب الغربي . ولا غرو ، وهو من بني ثُمَيّ من سلالة الرسول ، وقد اقام عشرين سنة في الاستانة . ان لجديته اذن مصدرين من الانس والكياسة ، الاول اخلاقي نبوي ، والثاني اجتماعي اكتسابي .

وفي وجهه ما يفصح عن الاثنين مما غاب وبالعجب في رسمه . فهو رقيق الاديم صافيه ، عدل الانف دقيقه ، له جبين رفيع وضاح يظهر بكمال بهائه عندما يرفع العقل ويلبس العمامة . وفي ناظره نور يشع من حدقتين عسلتين تحيط بهما هالة زرقاء . وله فوق ذلك ابتسامة ما عرفت اجذب منها للقلوب غير ابتسامة خصمه ' بن سعود السلطان عبد العزيز .

اما صوته فألطف من النور في عينيه . واما انامله فان فيها دليلاً افصح واصدق مما في كتب الانساب على طيب الارومة والشرف الاثيل . وقد كبرت هذه المحاسن في نظري لانها عارية من مظاهر الابهة والجلال . فانك لا تميز الملك عن احد مشايخ العرب اذا كان مسافراً لولا عقال من الحرير اصفر فوق كوفية اخف اصفراراً منه . وهذا العقال ارث تميم . هو عقال بني ثُمَيّ ، عقال بيت الشريف ، بل تاج الملك فيه . واذا اعمت الملك فلا ترى فرقاً بينه وبين احد الاعيان او العلماء لولا ذؤابة عمامته البيضاء . هاك في القيافة مظهرأ من مظاهر الديمقراطية التي يشاهدها السائح في كل ملوك العرب وامرائها .

جلس الملك في زاوية من الديوان واثار الى يمينه فجلست وفي بعض الحياء من التصدر في حضرته . ثم دخل اعيان جده وكبارها مسلمين على صاحب الجلالة ، المنقذ الاكبر ، مهنئينه بقدومه السعيد . فانهت في سلوكهم الديمقراطية . وغدوت حائراً لا ادري ابنتدىء في الحجاز التترك في البلاد العربية ام ينتهي .

دخل عرب المدينة ، عرب جده ، مطأئين الرؤوس ، مكثفين ، صامتين ، خاشعين . فكان الواحد منهم يقبل يد الملك مرة ، والاخر مرتين ، والاخر

ثلاث مرات . ومنهم من قبل منها الكف والظهر ، ومنهم من زاد على ذلك فقبل الركبة الملكية . وكان جلالته يأذن بذلك ويقبل بعض الزائرين في وجوههم . وقد يسحب يده مانماً من هم ارفع مقاماً من الجميع ، اي الاشراف العبادلة وهم اقاربُ الملك الادنون .

ان التقبيل درجات اذن في الاحترام وفي العبودية . وكل من المقبلين والمقبلين يعرف مقامه فلا يتعداه ، ولا يخجل من ان يعرفه سواء . اجل ، ان من يقبل ركبة الملك ومن يقبله الملك في جبينه ، او يمنع عنه يده ، ونشاً شاسعاً في المقامات لا يخفى على احد من الناس . واذا خفي على عرب البادية ، على البدو ، فلا نهم لا يفهمون هذه الرسميات او لا يكثرثون بها .

يجيء البدوي الى البلد فيقف تحت نافذة القصر وينادي : « يا ابو علي » وهو سامد الرأس ، صريح السكمة ، لمحتة لهجة الاكفاء والقرناء . قل هي لهجة ابناء القفار . والملك حسين يقبلها كما يقبل قبلة الاحترام والاحلال من المتحدنين المتتركين . بل يقبل فروض العبودية من الحضر باشاً كما يقبل هاشماً من البدو خشونة الحرية وسماجتها . ولا يتغير في الحالين ، ولا يأمر بتهذيب هذا او بتثقيف ذاك . ايدهشك منه هذا السلوك الملكي النبوي ؟ هو اعمد مني . ملك بامور ملكه وبدعائم السيادة فيه .

ان الحضري عادة تاجر ، والبدوي غالباً مقاتل . والاتان لازمان ، فتأخذ من الاول لتعطي الثاني ، ونذل الاول احياناً لتتمكن من الاخذ العطاء ، ولا سيما اذا كان الثاني خشن الخلق ، صعب التسكينة ، ويحصل فوق ذلك البندقية . والبدوي لا يفهم غير اغتتين ، لغة الدينار ولغة السلاح ، بل لغة القوة التي تمنح في سلاح امضى من سلاحه وساعد اسد من ساعده . اما جلالته الملك حسين فليسوا الحظ لا يحسن في معاملة البدو اليوم غير لغة واحدة هي لغة الديار . وسنعود في ما بعد الى هذا الموضوع .

— البدو يا حضرة الفاضل ساذجون فقراء ولكنهم صادقون . تقول :
جمادقون . وهم يرعون اليهود .

في النصف الثاني من كلام جلالته نظر ، بل فيه باب للريب فسيح . الا انه اراد كما علمت بعدئذ غمز قناة الانكليز الذين لا يشبهون البدو في سياستهم وفي عهدهم . وقد عاد الى هذا الموضوع مراراً في المقابلات التالية . انه في احاديثه السياسية كثير الالغاز والرموز ، قلما يصرح بفكره ، وقلما يشترط عدوه بذكره . ولكنه في الجلسة الاولى لس من الموضوع اطرافه واستعاض عن البحث بذكر الايات ورواية الاشعار . وهو شغف بالاولى وله حافظة لا تزال على سنه قوية .

كان الكلام في العرب والاسلام . وكان جلالته يدم كل ما يقوله بآية او بحديث شريف او بيت من الشعر — « من اعز العرب اعز الاسلام — اعتصموا جميعاً بجبل الله ولا تفرقوا — الاسلام يا حضرة النجيب لا يقاتل غير من اعتدى عليه — لا تخارب الا دفاعاً عن انفسنا . اقول : دفاعاً عن انفسنا . الاسلام يعلم البساطة والصدق والمساواة والقناعة . . . وليس ما يمنع المسلمين من الزواج بالمسيحيات . . حبذا السوربون لو جاءوا من اميركة واقاموا في الحجاز يتاجرون ويسعدون . اقول : ويسعدون فيساعدوننا في تشييد الملك العربي وتعزيز الوحدة العربية » .

وكنتم قد رفعت الى جلالته سلام اخوان لي في نيويورك وتحيات بعض العرب والمستعربين في مصر .

— نحن نشكركم على هذه الزيارة ونكبرها منكم . فقد جئتم من اقاصي البلاد واعظمها ، اقول : واعظمها ، الى بلاد متأخرة فقيرة بينها وبين الحضارة مراحل طويلة . ولكنكم جئتم تلبون دعوة القلب . سمعتم ، يا حضرة النجيب صوت الضمير . عدتم بعد هجرة طويلة الى الاصل . بارك الله فيكم .

في صوت الملك حسين الدمعسي خفوت تضعي عنده الكلمة فيعيدها مثبتاً ممكناً — اقول يا حضرة النجيب — كذلك يتكلم .

وكان اعيان جده وكبارها جاسين على الدواوين وهم مثل التماثيل في معابد المسيحيين لا يفصح عن حالهم غير السكوت والخشوع . ثم نهضوا مستأذنين ،

وقبلوا يد الجلالة مودعين كما قبلوها مسلمين . فنهضت على اثرهم فأشار جلالته
تلطفاً ان اجلس . فعدت الى مكاني . ثم قال ، والاعتذار في صوته وكلامه ،
صحيح فصيح : ان حيائنا في هذه البلاد غير ما ألفت يالها العزيز ، وخشونة
العيش عندنا لا يشفع بها غير الحب والغيرة فحاولت ان اباريه في هذا
الميدان فذكرت التنازل الجميل في مجيئه من مكة ليقابلني . فأسكتني بإشارة من
يده ، والحمدني ، بل زادني خجلاً وعباً ، اذ قال : وهلا تقطع فرسخاً لنالقي
من قطع البحار وتجهّم الاخطار في زيارتنا ؟

الفصل الثاني

من الضب الى الطب

التبادل بالمحامد والواجبات — الانكليز — دواء الغيظ — الناظر الجبان
 الحشرات والدبابات — الضب — درس في علم الحيوان — اعتقد من ذنب
 الصر — قنصل أنكلتره — انتقام الملك — اضحوكته — افصح المتحدثين
 والطف الجلساء — الغاز الديوان الهاشمي — التعقيد في السياسة —
 شخصية ساحرة — الباقي من قريش — بنو سعد — الطب — الكمي —
 «وقد يشفيك الله بواسطة طبيب من بني سعد» — مجيء الطبيب من مكة —
 العلاج .

ان الملك حسيناً ليعتقد بمبدأ التبادل في المحامد والواجبات ، ان كان
 في السياسة او في الاجتماعيات . وعنده من الدين على ذلك براهين . لقد
 امرنا الله بالصوم والصلاة وتأدية الزكاة ، ووعدنا في مقابلة ذلك بالجنة . هذا
 هو التبادل بالمحامد والواجبات . وقد اخذ الانكليز منا عهداً في القتال فاقنا على
 العهد ، وقطعوا لنا عهداً بالاستقلال والوحدة العربية ، ولكنهم ويا للأسف
 نقضوا العهد .

عندما يذكر جلالاته الانكليز يستحوذ عليه الخلق والغم فينادي احد
 نظاره ، الناظر الحضرمي ، ويكون قد دبر له حيلة للتسلية او مفزعة ينتسرح
 لها صدره . والناظر الحضرمي ضعيف العصب ، سريع التأثر من غريب الحركات
 والاصوات ، شديد الخوف من الحشرات والدبابات وفي المبادهاة . وبكلمة
 صريحة هو جبان — الجبان الاول في الديوان الهاشمي ، اما الثاني فهو الناظر
 الشاعر . اذ كل شاعر في رأي جلالاته جبان .

اما الملك حسين فلا الاصوات ولا الخيالات ، ولا « بعبع » السياسات
 يحدث فيه ما يعد عيباً في الرجال . انه لشديد البأس ثابت الجنان . يوم ضرب
 الاثراك مكة والكعبة كانت تقع قنابلهم على قصره وهو فيه ثابت لا يبالي . اما

الاتراك فهم في نظره مثل الحشرات والديدان التي يرثي لحالها ويستخدمها احياناً لترويع الناس . فقد علمت انه شغف بها وبدرس اخلاقها وعاداتها . وقد يكون فيها فائدة خاصة لجلالته ، لانها بمساعدة الناظر الحضرمي تبدد الهعوم الملكية ، وتذبح الغم الاكبر الذي يتولاه لمجرد ذكر الانكليز .

جاء في احد عبيده ذات ليلة يقول : سيدنا بغيك . فأمرعت اليه فاذا بقتل بريطانية العظمى هناك . وبعد ان حدثنا ساعة عن الابل والاهوية في الحجاز ، وعن البدو وعاداتهم ، سألتني قائلاً : أتعرف ايها العزيز الضب ؟ فقلت : في الكتب فقط يامولاي . فقال : سنريك الضب حتى اذا كتبت عنه تحسن الوصف . وضرب كفاً على كف فحضر عبد من العبيد - هات الضب .

نظرت الى القنصل وكان ينظر اليّ ، كأن قد خطر بباله ما خطر بباله ، فتبادلتا ابتسامة فيها الدهش والاعجاب من هذه الجلسة الملكية التي صار فيها جلالاته استاذاً في التاريخ الطبيعي والحيوان .

دخل العبد ويده حيوان شبيه بالحرباء فأخذه الملك منه ووضعته على الديوان بينه وبينه .

— هذا يا حضرة الفاضل الضب ، وهذا ذنب الضب . قال ذاك وهو يرتبه بيده . « اعقد من ذنب الضب » ترى ان المتل صادق . وذنبه هو سيفه ودرعه . قال القنصل : انه يشبه الحرباء واظنه هو بعينه . فترجمت كلامه خلاله الملك فقال : الحرباء غير الضب ، والفرق البين في الذنب .

ثم اومأ الى القنصل ان تقدمه واخضه . فمضى ودنا من الضب ، فأخذ الملك بيده ووضعها على الذنب السوكي وضغط عليها . فبدت في وجه القنصل علامات الالم فضحك جلالته ، واستأنف الحديث — هذا ضب صغير يا حضرة القنصل ، وقد رايت منه ما يزيد طوله الباع — كأنه ضب السياسة . الذنب كما ترى هو نصف جسمه ، اذا ضرب به ادمى ، وقد يقتل خصمه بضر بثنين . اقول : بضر بثنين . اما هذا الصغير فلا شر فيه ينقي ولا خير يرجى . دخل اذ ذاك الحاجب ينبيء بقدوم الناظر الحضرمي .

فقال الملك : بلى بلى ، فيه خير (اي في الضب) وهو يوارى الحيوانات تحت جيته .

دخل صاحب الاقبال الناظر الحضرمي ، فأشار الملك الى مجلس قريب منه . وما كاد يتبوأه حتى مُدَّت اليه يد الجلالة ، وصاحبها هادى البال ، وفيها الضب ، وضعته في حجر الناظر المسكين . فصرخ وصاح صيحة طفل مرعوب ، ووثب على الديوان وثبة جاب فيها الباب ، واصطدم بالحاجب هناك . فقهره الملك وكاد يستلقي ، وضحكنا ضحك الصبيان ، وفينا الناظر الشاعر الذي كان جالساً مكتئباً على عادته ، وقد كان يحاول اخفاء سروره في ابتسامة قبيحة التأدب . ولكن صيحة الناظر ووثبته فكثما القيد فتساوى في فترة بهيجة الملك والشاعر والعبد المملوك . الا ان جلالته كان اول من تاب الى الرزاة فخطب الشاعر موبجاً : لاحق لك انت بالضحك . لاحق لك حتى تركب الطائرة او في الاقل الخيل . والناظر الشاعر يخاف ركوب الاثني خوف زميله الحضرمي من الحية والضب .

عند ما خرجنا من مجلس الملك تلك الليلة قال لي القنصل : هي الذساعة قضيتها مع جلالته . وهو في غير موضوع السياسة افصح المحدثين والطف الجلساء . فظننت ذلك من مثله جوراً في الحكم وان كان مصيباً . لان كل من عالج السياسة رسمياً يعتمد العموض احياناً في حديثه . ولكنني علمت بعدئذ ما يقاسيه الوكيل البريطاني في جده من فك الغاز الديوان الهاشمي وكشف الستار عن رموزه . وخبرت بنفسي اثناء اقامتي هناك ما لجلالته من القوة في التعقيد ، والراعة في التورية والابهام . بل هو يطوف حول نقطة سبع مرات كأنها الكعبة ولا يلمسها . فيدنو منها اضطراراً في بعض الاحايين ثم يبعد عنها متقلباً مسرعاً ، وجليسه ، وهو يعدو مبارياً ، وقد اعتراه من التطواف الدوار ، يدق رأسه بالحائط او يصطدم بباب في هيكل الاسرار ، فيتلفت ليرى اين هو من صاحب الجلالة فيراه ، وأسفاه ! بعيداً ويقف خجلاً مبهوتاً لا يدري ما يقول . والمصيبة في السكوت مثلها في النطق . فاذا قال : فهمت يا مولاي كان

من النجاملين . واذا سكتُ ظن سكوته استهجاناً . فيهن برأسه تخلصاً من الاثنين
وينتظر الفرج من غوامض الحكمة ، في بوارق الختمة .

وطالما استماتني اشارة مولاي اللطيفة فلت بمقولي الى السر في يديه وفيه
ناظرية ، وكنت كالمسحور في فيض من المغناطيس يسيل من انامله ومن
نظراته . وما السياسة ، وما الحقائق ، وما الحكمة كلها ، عند سحر ينسيك
شقشقات الناس وخزعبلات الام .

اجل ، ان لمولاي صاحب الجلالة الهاشمية ، والغوامض السياسية ، وقفات
في حديثه تذري بالفصاحة والبيان ، واشارات تفك طلاسم الكهان ، ونظرات
نقيد منك العقل والجنان . يسط يديه ابتاعاً اذا احس من نفسه انه الخحك ،
ويضمها الى صدره تلطفاً اذا توقع منك جواباً . ويعالج عقاله او يحرك عمامته اذا
راى منك فتوراً او دبوراً . ويغير جلسته على الديوان اذا اوجس فيك الملل .
فماذا تهحك معانيه ومقاصده وهو امامك السحر الحلال مجسداً !

كنت استغنم الفرصة عندما يفك حبونه او يعقدها فاسأله سؤالاً
لا علاقة له بالموضوع ، ملتصماً لفعلتي العذر في حب العلم وفي السياحة من
اجله .

— نعم ايها العزيز . الباقي من قریش قرب خمسة الاف وهم ثلاثة
اقسام : قریش الاعاضيد ، وقریش الفحميس ، وقریش الطائف . ولا يزال
بينهم وبين السلالة النويبة كثير من الحس والعطف . . . اما بنو سعد ، وهم
الذين ارضعوا النبي ، فديرتهم قرب الطائف ، وفيهم بيت يحسن اهله الجراحة
وتوارثونها بعضهم عن بعض . . . هل تعلم يا حضرة النجيب ان الحمى تداوى
بالكي ؟ بنو سعد الجراحون يداوونها بالكي .

وكتف جلالته عن مجاح طريقتهم في نفسه اد انه مرض مرة بالحمى
واكتوى فاراني اثر الكيين ، واحد في زنده الامين والاخر في ساقه اليسرى .
— السر في مكان الكي . فهم يختارون اماكن في الجسم تصل بالاعصاب
التي ننهي بمجموعها عند موضع المرض . لذلك لا يتركون الكي مفتوحاً

ليخرج منه الصديد كما يفعل غيرهم ، بل يخرمونه حالاً بشيء من الملح ، اقول :
بشيء من الملح ، يذرونه عليه .

وكان قد انتبه جلالته لحركة في يدي تدل على الم فسألني عنها فأخبرته
فقال : وقد يشفيك الله بواسطة طبيب من بني سعد . وبعد يوم وصل الطبيب
من مكة . جاء بأمر جلالته يداويني فسألني ثلاثة سؤالات فقط ، ولم يفحصني
والحمد لله فخصاً طبيباً . ثم قال : لا ينفعك الكي . سخن السمن وخذ الثوم دقه
وامزجه فيه وادهن ثلاث مرات كل يوم . وستشفى بإذن الله تعالى وتذكرني
بالخير . قال هذا وودع وانصرف .

وها في اذكرك يا أخا العرب ، ياراعي الاباعر وياطبيب الملوك ، ياخير من
قابلته في حياتي من الاطباء . وسأذكر دائماً تلك البساطة فيك ، وذاك النور
في ناظريك ، وتلك العظمة في صوتك ولهجتك وحركاتك . وسأذكر كذلك
انك لم تصف لي ما هو اصل علاجائك كلها كما يفعل الاخصائيون في البلدان
المتمدنة . بل اشركت مع علاجك الله ، فكنت اكبر الحكماء واصدق الاطباء .
سأذكر دائماً ياراعي الاباعر وياطبيب الملوك ، لاني كلما ذكرتك انسى آلامي ،
وهذا لعمرى خير علاج وانجع دواء .

الفصل الثالث

الابداع في الاصلاح

طريقة عون الرفيق في الاصلاح وطريقة الملك حسين — الحجاج وبشر
 زمزم — المياه المقدسة المعدية — الاوبئة — قتي الماء في منى — للطاهر
 كل شيء طاهر — والحنفية لاتضر — القضاء على المـكروب — المستشفى
 في مكة — تقرير مدير الصحة العام — الحجر الصحي في جزيرة ابن سعد —
 محجر الطور — محجر قران — العثة الطبية لفحص المعاجر الصحية في
 الشرق — المعاهدة الانكليزية الحجازية — اسباب الصحة واسباب الاستيلاء —
 جوقة الموسيقى الملكية — طريقة الملك في اصلاحها — كتاب من جلالاته .

ان لجلالة الحسين طريقة في الاصلاح تختلف مبدئياً عن طريقة عمه التهير
 عون الرفيق الذي حمل مرة على الاولياء وشرع في تهديم قبورهم ومقاماتهم .
 اما جلالة الملك فهو اذا حافظ على تقاليد فيها بقية ، او ليس فيها شيء من الخير ،
 يسعى هادئاً ويتخذ الطف الاساليب في اصلاحها او ابطالها .

من مظاهر الملح العسمة مثلاً ان بعض الحجاج من الهند ، اشددة ايمانهم
 وفجر بركان اجتهادهم ، كانوا يرمون بافسهم في بئر زمزم تركاً واستغفاراً ،
 واعتقاداً منهم انها امرٌ واسلم طريق الى الجنة . فلم يقل الملك حسين ان هذا
 غلو بل جنون في الدين ، ولكنه امر بوضع سلك من الحديد على فم البئر فقطع
 بها الطريق القصرة — المقرّبة في امة اهل اليمن — على المستشعدين . ولعله
 يقبل اقتراح احد رجاله المجنّون بالعتات المسمّة والمشاريع الاقتصادية حنون
 ان تلك الاحتاج باللبس فياذن بوضع مياه زمزم في الثماني اتباع للحجاج — ماء
 مقدس معدني معاً ! انها لتعجبة تشكر الله ، تسبحه في سبيل الصحة
 العامة . وقد باتر جلالاته بعض الامر .

ليس من ينكر ان الامراض والادوية كانت ملازمة الحجاج في الماضي

ان كان في الاماكن المقدسة او في الطريق منها واليهما . وقد ادرك الملك حسين ذلك واكتشف السبب الاول فيها . ان قني الماء في منى مكشوفة والحجاج وهم في بهجات الحج لا يهتم المكروب ، هم يدوسونه بارجلهم ، ويرجمونه بالالوساخ ثم يسترونونه ويقضون عليه . للظاهر كل شيء طاهر . والملك حسين كذلك يقول هذا القول . الا ان الخفية لا تضر بالطهارة . وكل ما فيه راحة الحجاج وليس فيه ما يمس العقائد الدينية محلل . ومن ذا الذي ينكر في مكة او خارجها ان الشرب بواسطة الخفية هو اسهل منه عباً او صَباً .

عقد الملك النية على ان يحجب عن الحجاج وجه المياه ، فأمر بان تغطي القني في منى تم توضع القساطل والخفيات ليشرب الحجاج منها . وهكذا قضى على المكروب او كد . ثم اسس مستشفى في مكة ^(١) مجهزاً بالآلات والادوات الفنية ليشتم مساعيه الشريفة في استئصال الاوبئة ومكافحة الامراض . انه ليبغي سلامة الحجاج وصحة العرب قبل كل شيء .

وهناك في جزيرة ابي سعد في مياه جده محجر صحي يفتخر الملك به ويلفت اليه نظر الانكليز قائلاً :

— وما الفائدة من محجر الطور ومحجر قران وهذا محجرنا كامل الاجزاء ، نظيف انزه ايا والارعاء ، ولا يُظلم فيه الحجاج ولا يُغبنون ! هم ابناؤنا واخواننا ، ولا طمكم تغارون على صحتهم وراحتهم اكثر منا .

(١) جاء في تقرير بعثه اليه الدكتور محمد الحسيني نائب مدير الصحة العام في مكة : اخذنا في توسيع نطاق المستشفى فجعلنا فيه اربعة اقسام ذات شأن احتوت على مئة واربعين سريراً . قسم منها لتمرير الجنود وافراد الشرطة . وقسم لتمرير الاهالي . وقسم لتمرير النساء . وقسم لتمرير الاطفال . وقد اختص المستشفى الاهالي لتمرير الفقراء المجاهدين . عدد الدس حصروا الى المستشفى في خلال ثلاثة اشهر مضت فهو كما يلي :

٣٠٥٠ رسم المعالجة

٠٣٣ رسم المعالجة في المستشفى

٣٩١٧ تغيير القروح

٠٣٤ انوفيات

٠٠٢١ عمليات جراحية

قد رافقت جلالة الملك الى تلك الجزيرة وكان فيها يومئذ مئة ونيف من حجاج جاوا ، تهاقوا على جلالته وحاقوا بها . فغفروا — ولا استعارة — امامها وجوههم ، وقبلوا اليد والجبة والركبة والرجل الملكية ، ثم التراب ، ثم بدأوا بالشكوى . وقد علمت ان الماء قليل ، وان الخدامين ، وعلى رأسهم رجل تركي ، يتاجرون به ، وان الطعام ردي . واثمائه غالية ، وان غرفة التطهير مقفلة للخلل في عدتها . اما البيوت التي يقيم فيها الحجاج ثلاثة ايام فهي نظيفة لانها خالية خاوية ، يلعب فيها الهواء على الدوام . وهذه لعمرى فضيلة المحجر الصحي الحجازي الوحيدة .

انتهى الينا يوم كنت في جده خبر البعثة الطبية لفحص المحاجر الصحية في الشرق وكانت يومئذ قد وصلت الى مصر . فاقترحت على جلالة الملك ان يدعوها لفحص المحجر في جزيرة ابي سعد لعله يدرك بعد ذلك بعض القصة فيه . فقرأ في اقتراحي غير ما قصدت وامر ناظر الخارجية ان يبعث حالاً نبأ برفي الى المعتمد الهاشمي في القاهرة يأمره بان يدعو البعثة المذكورة لزيارة المحجر الصحي في جده وفحص اسباب التطهير والصحة فيه .

ولا اظن ان حالاته يعتقد بغير الشمس والهواء تطهيراً . — تأمل يا حضرة النجيب طمع الناس . يأخذون من الحجاج في الطور راتب تطهير قلما يفيد ، يأخذون راتباً في قران ، ويبغون فوق ذلك مد ايديهم الى ابي سعد لتم لهم السيادة على الحجاج ابنائنا واخواننا . وهذا مستحيل ، اقول : مستحيل .

ان من نود المعاهدة بينه وبين الانكليز ، تلك المعاهدة التي جاء بها الكرنل لورنس والمرحوم حداد باشا في شتاء سنة ١٩٢١ فرفضها ، ان يكون لبريطانيه العظمى الحق في تعيين اطباء انكليز في جزيرة ابي سعد . فأبى الملك حسين ، لظنه ان الانكليز في طلبهم هذا يبغون اكثر من معاش بعض الاطباء اطباؤهم واكثر من السيطرة على الحجاج . وقد لا يكون لهم في الامرين غرض يذكر ويخشى . الا ان اساليبهم الحديثة لتدخلهم في شؤون البلاد وبسط سيادتهم عليها تشمل الاسباب الصحية كلها ، وقد نلخص احیاناً بها .

والحق يقال ان محجر ابي سعد من الزيادات غير المفيدة بالنظر الى محجر الطور في شمال البحر الاحمر ومحجر قران في الجنوب منه . فاذا امر الملك باقفال ابي سعد يقفل باب الصحة الوهمي الذي يتذرع الانكليز به لتعريض سياستهم في بلاده ويرجع الى الحقيقة العلمية البارزة في الطور وفي قران فينتفع بها . وقد يتوصل الى اصلاح ابي سعد او بالحري ابطاله في المستقبل على طريقته المخصوصة في الاصلاح وال عمران التي تقدم ذكرها .

والى القارىء مثال آخر منها . ان في مكة جوقة موسيقى ملكية امسى امرها من التقاليد الهاشمية المقدسة . وهي تضرب امام القصر ثلاث مرات كل يوم وتزعج جلالته كل يوم ضعف الثلاث المرات ، بل تكاد تخرجه من ثوب الحكمة وثوبه . ولكنها التقاليد ينبغي احترامها على ضررها ، ثم مداواتها بالتي هي احسن . ومن تقاليد هذه الجوقة ان رجالها لا يعزلون ولا يبدلون فيخدمون فيها مدة الحياة . وعندما يموت احد اعضائها يعين الملك من يخلفه . وهاك طريقة صاحب الجلالة والحكمة في دفع هذه النكبة واستئصالها .

مات منذ سنتين راعي (صاحب) الدف فلم يعين خلفاً له . ومات في السنة الماضية احد الزمارين فقلل الملك : وما الصرر اذا تقصت زمراً ؟ ثم مات راعي الطبل فكان سرور الملك عظيماً . وانه يعون الله وعزرائيل ليتخلص تدريجاً من الجوقة كلها .

اين المصلحون يميئون مكة طالبين العلم والارشاد ؟ الا انهم اذا كانوا متلي ومن ملتي فلا يتجاوزون في مسيرهم حداً^(١) ولا اظنهم يتناولون جزاء سعيهم اكثر مما نلت .

بعد ان اقام جلالته اسبوعين في جده عاد الى مكة لاشغال هامة وظل

(١) في كتاب معجم البلدان لياقوت الحموي في الجزء الثالث صحيفة ٢٢٩ : حدة بالفتح ثم التشديد والى مدودة واد فيه حصن ونخل بين مكة وجده يسموه اليوم حداً . قال ابو جندب الهندي :

بغيتهم ما بين حداً والحشا واوردتهم ماء الانيل فاصحما

معي من قبله وزيره الشاعر الشيخ فؤاد الخطيب وحاشيته ، اي حاشية الشيخ فؤاد ، المؤلف من امرء القيس والتابعة الذيباني والاخلط والمتنبي ، وكان الشيخ قسطنطين بني راعي الكاس والقرطاس فلا يدع فرصة نفوت او كلمة من الشعر تموت .

ومع ذلك غدوت كئيبة فكتبت الى جلالته كتابا اشكو فيه الم الفراق والالم الاخر الاشد من تقليد عقيم يضطره ان يحرمني زيارة ام القرى . فكتب اليّ يعتذر - وتوقعه الملكي في رأس الكتاب - عذراً لطيفاً عذباً بصح فيه ما قيل في الشعر . كتب جلالته :

عزيزي المحترم

« بعد اهدائي حضرتك السلام وجزيل الاحترام . بانامل الشوق والتكريم تلتقيت رقيحك ، وبقدر ابتهاجي به وما احتوته مباحثه الكريمة كان خجلي من بقائكم في جده هذه المدة . ومخلصكم جنى على نفسه حرمان لذاته واستفاداته من فضائلك وكرائمك ، فان مهمما جسمت ضرورة اسباب هذا الحرمان لا اجده الا حجة علي . وعلى كل حال ففي كلاتنا ومداركها ما يغني عن كل بيان . وبها منسع يحيط كل ما هو في معنى ذلك . وليس لي ما يهون تلك الرزية التي احكم بها على نفسي الا اعتقادي بان اسبابها ودواعيها هي مما تهتم لها فضائلكم . والله يحفظك ويمن عليّ بتلافي ما فات عزيزي . »

فهل في مروج الذهب ورياض الجنه الطف من هذا الكلام واعذب ؟ عاد جلالته بعد اسبوع من مكة ليودعني ومعه الضب يراضيني به . وكفى يجلسه رضة وسلواناً .

الفصل الرابع

تلميذ في البداوة والحكمة

ضيافة الملوك — الالقاب — الهدية — البهوي الجديد — تلميذ في البداوة
حقوق الخوة — والحماية — الضيف السارح — الطنب السايح — رفيق
الجنب — الاستنجد — المحاكمة عند الدو — الجزّ أمون — المخبرون —
المساوون — الطب في جوار مكة — الاوهام — الناقة التي لا ترضع ولد
غيرها — حيلة الاعراى — عسل الحجاز ورمانه — شهادة الخديوي عباس
وشهادة السلطان عبد الحميد — نادي الصلاة — غاياته الثلاث — اعضاؤه
السبعة — جلال الدين الرومي — ناي يحن الى الغاب .

لا حاجة في الضيافة العادية الى صلة بين الضيف ورب البيت . فانك ثقيل
ما يقدم لك او ترفضه ، وتطلب او نتمنى ما تشاء ، ولا رسول بينك وبين مضيفك
غير رسول الادب والذوق . اما في الضيافة الملكية فالامر غير ذلك . والقاعدة
الاولى فيها هي انه لا يجوز ان ترفض شيئاً يهدى اليك او ينعم به عليك .
وملوك العرب ، على ما يظن فيهم من البداوة وخشونة الذوق ، هم مثل
سائر الملوك في انهم لا يهادهون الضيف فيرتبك فلا يحسن القول او السلوك .
نذلك هم يعانئون ، فوق من ينتدبون لخدمته ، رجلاً يقيم معه فيكون له رفيقاً
وسميراً ، ويكون بينهم وبينه رسولاً يحقق البغيات وينبه الى ما فيه تدارك
المزعجات .

كان صدبقي قسطنطين بني هذا الرفيق والسمير والرسول ، فجاء في
ايوم الثالث بعد وصولي يحدتني بالالقاب ، فذكرته بايام الفريكة والعزلة في
الوادي ، ثم قلت : ومن يقيم في اميركه عشرين سنة مثلي لا يغير رأيه في
الموضوع . وقد اخبرني بما كان من امر صدبقي سر كيس قبلي ، فقلت : وعسى ان

لا اضطر مثله ان ارفض شرقاً هاشمياً . ان امري في يدك يا قسطنطين . تدارك
النعمة قبل حلولها . فقال : والهدايا ؟ فقلت : اقبل كل ما يجيئني منها .
وجاء في اليوم التالي عيد من عييد جلالة الملك يحمل اليّ كسوة عربية
وخنجراً مكياً ، وقطعة مزر كشة بالذهب من ستار الكعبة . لله در قسطنطين ،
الرسول الامين ، القائل لجلالته : هذا الريحاني ناسك تليق به الآثار المقدسة .
ولا تليق به الالقاب . وفي الحقيقة ان قطعة من ستار الكعبة هي علق من
الاعلاق لا يجوزها غير المقربين .

لبست القميص البدوية ذات الاردان ، ثم العباءة ، ثم عقال الذهب ،
ومتنظقت بالخنجر^(١) ورحت تواء اشكر صاحب الجلالة . فلما رأي في هذه
الصورة بسط ذراعيه هانفاً : يا حبيبي يا عيني ! وضمني الى صدره وقبلني . فاحسست
من شدة التأثر بتيء غشي عيني ، فبادرت الى مكان المنديل من ثوبي الجديد ،
فما وجدت حتى الجيبة فيه ، فمسحت الدمع بردي ، فضحك جلالته وقال : حقاً
انك بدوي الآن .

وجلسنا نتحدث في السياسة . ثم حاء فنصل فرنسه وبعض التجار مسلمين
فانتقل جلالته الى البدو — أكراماً لهذا البدوي الجديد التلميذ في البداوة —
وحدثنا في حقوق الحماية والحوة .

— ثلاثة لهم حقوق الحوة والحماية : الضيف السارح^(٢) والطنب السابح^(٣) .
ورفيق الجنب^(٤) واذا دخل الضيف السارح بلداً اء «ديرة» يضيفه اول بيت يمر
به . له الحق الاول في الضيافة . اقول : الحق الاول . فاذا تجاوزته السارح الى

(١) يدعى الخنجر في الحجار قديمة ، والماف تلفظ جيما — جدمية — لانه يحمل
من قدام ويدعى في اليمن جنبية لانه يحمل على الجنب

(٢) من كان في سفر

(٣) من دخل الديرة مستنجداً . يراد بالطنب البيت بيت الشمر . وهو من باب تسمية
الشيء بحزء منه . ويراد بالبيت صاحبه وان كان سابحاً سابحاً لا بيت له ولا مقر .

(٤) اي رفيق السفر

جاره بعدها اهانة فيطالب الجار به — مر الغريب بيتنا قبل ان يمر بيتكم . واذا كان لا يطالب بهذا الحق ينظر اليه بعين الاحتقار ومن اضاف سارحا ايها العزيز ، عليه ان يحميه مدة اثنتي عشرة ساعة بعد ان يرتحل . . . والاستنجاد ، تعم له حدود . يرفع العرب الاستنجاد الى خمسة اجداد فقط وما وراء ذلك فلا حق فيه لمستنجد . ولا فرق بين العرب والاشراف من هذا القبيل الا في القصاص . حياة الشريف اذا قُتل عمداً بجائتين .

وللبدو طرائق في الحاكمة وتقاليدها يحترمها حتى اليوم ملوك العرب كلهم . فلا يضطرونهم في كل احوالهم الى الخضوع لاحكام الشرعية . من تقاليد البدو مثلاً ان على كل اعرابي ان يحكم في خصومة اذا رفعت اليه . اما اذا كانت الخصومة بين قبيلتين فتسمع غالباً في ديوان الملك الخاص .

حدثنا جلالته في طريقة المرافعة قال : ينتخب كل فريق اثني عشر رجلاً لاثبات دعواه ، فينتخب المدعي رجاله من قبيلة خصمه والعكس بالعكس . ويكون من الاثني عشر رجلاً اربعة هم الجزامون ، واربعة هم المخبرون ، واربعة هم المساوون . ويخلفون كلهم اليمين المعظمة قبل ان يشهدوا . يقول الجزام : القضية كذا وكذا . ويقول المخبر : سمعت بما يختص بها كذا وكذا . ويقول المساوي : اذا كان كذلك فينبغي ان يكون كذا وكذا .

اي ان الجزام يبسط الدعوى والمخبر يشهد والمساوي يحكم فيها . وانك لترى في هذه الطريقة البدوية شيئاً من احكام الامم المتقدمة بل فيها ما هو اقرب للحق واضمن للعدل ، لان كلاً من المدعي والمدعى عليه ينتخب رجاله ، اي وكلاءه وشهوده وقضاة ، من قبيلة خصمه . وما اشبه المساوين عند البدو بالـ «جوري» عند الاوروبيين .

قلت ذلك لجلالته فقال : الله سبحانه وتعالى لم يخص الاوروبيين بكل فضيلة . عندنا نحن العرب بعض الفضائل . وانت ايها العزيز النجيب اعلم بذلك . ليس كل ما يجيء من اوروبا خالياً من الغش او من الشوه والشين . قد يجهل الاوروبيون اشياء نعلمها ونعلم بها . خذ الطب مثلاً . قد شاهدت ايها العزيز

اعظم الاطباء فلم يشفوك من آلامك العصبية . وعسى ان يشفيك الله بواسطة طبيبنا ، فتقول لهم اذ ذاك : جاءني الشفاء من جوار مكة من الله .

ثم قال : وقد يكون في ما تشكو منه بعض الوهم ايها العزيز . اقول : بعض الوهم ، والوهم يسطو على الناس كما يسطو على الحيوان . اذكر لك مثلاً في الابل . من النوق ، لمزاج فيهن او لعة عصبية ، من لا يرضعن ولدانهن فيحمل العرب الولد الذي لا ترضعه امه الى ناقة اخرى . وهذه لا ترضعه لانه ليس بولدها . فيحتال الاعرابي على الناقة ، يسלט عليها الوهم . اقول : يسלט عليها الوهم . وكيف ذلك ؟ انه يضع في حياثها خرقة مطوية او شيئاً آخر يسمونه الدرّجة . ثم يشد على عينيها عصاة وعلى انفها اخرى ويترك الناقة كذلك اياماً ، فيأخذها غم كغم الخاض . ثم يحل الرباط عنها ويخرج الدرّجة ويلطخ بها ولد غيرها فتظن انه ولدها فترضعه .

وكان ينتقل جلالته من موضوع الى آخر وفي كل منها المستغرب من اللذة والبسيط المفيد من الحكم والامثال . وهي تتعلق ببلاد وشعب يعرفهما كما يعرف الكتاب الكريم .

— ما حرمنّا الله كل فضيلة ايها النجيب ولا حرمنّا كل ثمرة من خيراته .
قد ازلناك بواد غير ذي زرع . هذا صحيح . ولكن الحجاز ، على فقره ، يفاخر سائر الاقطار العربية بسنين ، بعسله ورمانه . عند ما جاء الخديوي عباس حاجاً اكل من عسلنا وكان يقول بعد الشهادتين : واتهد ان لا عسل في العالم مثل عسل الحجاز . اما الرمان ، وهو يجي من وادي ليه قرب الطائف ، فيصير كبيراً كالجب (البليخ) وهو كبير الحبة خال من البذر . اكبر والذما في الدنيا . ارسلنا مرة صندوقاً منه الى السلطان عبد الحميد فقال : هذا اجمل رمان جاء من اجمل بقعة في ارض الله . وهو يليق بالهدية . كذلك ينادي بائع الرمان : من وادي ليه ، للهدية . نعم ايها العزيز في عسلنا ورماننا برهان ان الله سبحانه وتعالى لا ينسانا نحن العرب ، عرب الحجاز .

وكيف ينسأهم وفي جده مظهر من مظاهر الورع والتقوى ما شاهدت مثله

في غير مكان . هو نادٍ قليل الاعضاء ولكنهم كلهم حكماء ، صغير الحلقة ولكنها حلقة نور صفي ايس فيه خيط واحد من الظلام . هو ناد فريد في بابهِ لا رئيس له ولا بيت ولا قانون ، يجتمع اعضاؤه كل يوم عند الغروب على كتيب رمل قرب البحر خارج البلد ، فيصلون المغرب اولاً ، ثم يبادرون الى اكرة من حديد فيتمنون ويتبارون في رميها ، ثم يجلسون في حلقة على الرمل ويتحدثون في الادب والشعر والتاريخ .

انه يدعى نادي الصلاة ، ولكنه في غاياته الثلاث اي رياضة الجسم ، ورياضة العقل ، بعد الرياضة الروحية ، قد جمع بين اطراف الحكمة كلها . لا اظن ان في العالم شرقاً وغرباً نادياً آخر مثله ، ولا اظن ان فريقاً من الناس غير اعضائه ، غريبين كانوا او شريقين ، توصلوا قولاً وفعلاً الى غايات الحياة الثلاث القصوى ، اي المحافظة بواسطة الرياضة على سلامة الروح ، وسلامة العقل ، وسلامة الجسد معاً .

وما اجملها ساعة نذكر الله فيها ، ثم نذكر نعمائه في الاجسام فنسعى دائماً في حفظها صحيحة سليمة ، ونذكر نعمائه في العقول فلا نهملها في الرياضة والتمرين لتساوي الحسد والروح صحة ونشاطاً .

ان نادي الصلاة في جده هو ناد لما تسمى من مقاصد الحياة كلها . ويصح ان ندعوه نادي الحكمة العملية المثلثة الزوايا . فان الحكمة كل الحكمة في المساواة والتوازن بين الروح والعقل والجسد .

اما اعضاء النادي فهم كما قلت من صفوة الناس ، كلهم انقياء عقلاء حكماء . وقد شرفوني يوم كنت هناك بان ادخلوني في الحلقة المباركة على نقص وخلل في مثلثة الزوايا عندي . فقد غلني شيخهم الاكبر في رمي الاكرة ، وغابني شيخهم الاصغر في المساجلات الادبية والشعرية . اما في الصلاة فكنت اشاركهم ، دون ان اقف في الصف وراء الامام .

ومن هو الشيخ الاكبر الذي يرمي الاكرة كاشاب ومن هو الاصغر ؟ اما اذا ادخلت القارىء الى النادي الفريد في قصده وبيته فينبغي لي ان اتم العمل

فأعترف الى الاعضاء ، وعددهم هو العدد السري القدسي سبعة فقط .
هذا الحاج زينل علي رضا شيخهم الاكبر يحترمه التجار في الحجاز وفي بياي
وتعرفه وتقبه كل الاولاد في جده . ذلك لانه في عيد رمضان يخصهم بقسم مما
كسب في الاتجار . فيجلس في ايوان داره والى جنبه اكياس من النقود
الفضية ، ربالات وروبيات ، فيوزعها على الفقراء وخصوصاً على الاولاد . يرون
امامه صفوفاً في ذلك اليوم وكثيراً ما يمر الولد الواحد ثلاث مرات فيأخذ قسمته
ثلاثة اضعاف ، والحاج زينل عالم بذلك ضاحك محبوب .

وهذا اخوه الحاج عبدالله محافظ جده وهو حكيم الحلقة الاكبر وصاحب
الفكرة في حفظ التوازن بين العقل والروح والجسد . وان عدل الحاج عبدالله
في الحكم ليجاري البر والحكمة في اعماله الخيرية واهمها المدرسة العمومية
التي اشئت في جده .

وهذا الشيخ محمد نصيف اديب جده الاكبر وامير الكتب فيها . فان عنده
مكتبة حافلة بالقديم والحديث من التأليف لا يقنيها للعرض فقط بل لينتفع وينفع
بها . يحيي الادباء الى دار الشيخ محمد كأنها دار الكتب العمومية فيعبرهم ما
يشاءون منها ويشترى ما يعرضون من مخطوط او مطبوع . وهو دائرة معارف
ناطقة يجيب على السؤالات التي توجه اليه ويهدي الى مصادر الثقة في العلوم
الادبية والتاريخية والفقهية .

وهذا الشيخ سليمان قابل رئيس البلدية واخوه عبد القادر ، وهما من
العرب الذين لا يفادون بنعيم الدنيا في سبيل النعيم السرمدي المنتظر ، بل
يتراكون بين الاثنين ، او بالحري يجعلون الواحد مقدمة للآخر . فيلبسوا
الدمقس والاستبرق ويتطيون بعد الاكل وقبل النوم ولا يستكثر من الخمس
الحشيات يدعونها ثمن زحاجة واحدة . من الروائح الطيبة ، ولا الخمس
الصلوات يصنعونها كل يوم .

وهذا الشيخ محمد الطويل ، اصغر الاعضاء قدماً ، آتقهم كساء ، والطفهم
مبساً ، واقدرهم في عد الاموال وتصريفها . اجل ان الشيخ الطويل هو المصرف

الهاشمي ، هو خزينة الملك حسين ، هو ناظر الجمارك في القطر الحجازي . وعليه دفع الكبيرة والصغيرة . فاذا شاء جلالة الملك ان ينعم احداً بمئة روبية يحمله على الطويل ، واذا شاء شراء باخرة او سرباً من الطيارات فالدفع على الطويل . ولا نظن ان اخصائياً اوروبياً يفوق الشيخ محمد في علمي الادارة والاقتصاد . ولا يفوقه يقيناً في النزاهة والاخلاص .

وهذا الملا حسين الشيرازي العالم باسرار الميكانيكيات والتصوف ، يصلح القناديل وآلات الخياطة ويروي من اشعار مولانا جلال الدين الرومي باللغة الفارسية فيشدو ولا شدو البلايل . فيجاوبه الحاج زينل بتلك اللغة الفخمة الشريفة ، ثم يترجم لي بعربية افخم واشرف .

قال مولانا جلال الدين : افي عودٌ تُقطع من الشجرة وُصنع منه الناي فهو في صوته يحن دائماً الى الغاب .

وافي وان كنت ضيفاً سارحاً احس بانني عودٌ تُقطع من تلك الشجرة المباركة شجرة نادي الصلاة في جده ، وُصنع نايّاً صغيراً . والناي يحن دائماً الى الغاب .

الفصل الخامس

قرون السياسة

الضدان والقبلتان — البعثة الفنية ونتيجة اعمالها — النقابة الوطنية — شروط الامتياز الذي طلبه النعماني — مدرسة الزراعة — المدرسة الحربية — الضغط على تجار جده — قصة الاسطول الاندليزي والاسطول الهاشمي — تعليم اولاد العرب خارج الحجاز — « سيدنا لا يأذن به » — الموسيقى وشرب الخمر — الطيارات والدبابات — نادي الكأس — مفزعة الحجازيين — شيخ الاسلام وبابا رومه — البدو جهل مسلح — « الهاشميات » لا تصطحب شيئا — ذوو حسن — بدو الرويس — البقوم — جاء سيدنا — شيخ حزين — « اتبم من تختارون » — النساهل في المؤتمرات — فيصل ضمنا وصراحة — وزيد وعبدالله — « ان ابتاءنا أعداؤنا » .

في كل كبير تجتمع الاضداد . ولكل كبير من العرب اليوم قبلتان ، قبلة الدين وقبلة الدنيا ، فيولي وجهه الاولى مرة او خمس مرات كل يوم ، ثم يتطلع الى المغرب بقية يومه . يا قبلي ساعة نلبس ، وساعة نأكل ، وساعة نركب السيارة . ولكن القبلة الجديدة كثيرة الاسباب ، كثيرة النفقات . فينبغي لنا اذاً ان نستعين عليها اما بالمعاهدات الدولية ، والقروض المالية ، واما بالبعثات الفنية والامتيازات . وقد جرب جلالة الملك حسين الطريقتين ولا يزال يتردد بين معاهدة تقيده وامتياز وطني قد لا يفيد .

منذ خمس سنوات في سنة ١٩١٩ بعث صديقي قسطنطين بني الى سورية ليبحث له عن اخصائيين ، مهندسين واطباء . فعاد قسطنطين الى جده ومعه بعثة كاملة من الفنانين ، ابناء العرب النجباء ، المخلصين للقضية العربية ، والمحاصنين كذلك للذهب الوهاج ، كما اتضح بعدئذ . جاءوا مع القسطنطين راغبين مستبشرين ، فاقاموا في الحجاز سنة ينقبون ويبحثون ، ويقيلون . ولكن اعمالهم لم تسفر عن شيء مفيد . ولا يعلم جلالته اليوم اكثر مما كان

يعلمه قبل قدومهم . نعم ، ان في جوار الوجه نفطاً ينبع على الشاطئ من البحر ، وفي جبال الحجاز نحاساً وطلاً وحديداً ، وفي مكان حول مكة معدناً من الماس ، وليس في البلاد العربية شركة مالية ذات قوة فنية تستثمر هذه المعادن ، فتخلص جلالته من ظل مخالف الشركات الاجنبية .

اما شركة النعماني ، وفيها لا شك مال وعلم اجنبيان ، فلم تحز الخطوة لدى جلالة الملك . وقد يكون رفض الامتياز الذي طلبته منه ، على شروطه الحسنة الممتازة ، ^(١) لاسباب سياسية تتعلق بالمعاهدة الانكليزية الحجازية التي لا تزال قيد المفاوضات . وقد يكون « لشركة المشاريع العامة » ^(٢) في جده كلمة نافذة لدى جلالته في تفضيل هذا الامتياز فيما بعد على سواه .

قلت ان اعمال البعثة الفنية لم تسفر عن شيء مفيد . وما الفائدة من مدرسة زراعية بمكة ، وليس في الحجاز ارض توجب الاهتمام بعلم الزراعة . وقد انزلناك بارض غير ذي زرع .

اما المدرسة الحربية فلا بأس بها لو كان البدو يقبلون عليها . ومعلوم ان اكثر اهل الحجاز من البدو ، وانهم لا يحتاجون الى من يعلمهم القتال وحمل البنادق . وقد يستنكرون ذلك . اما اذا كان لا بد من جيش منظم للحكومة تضطر على ما نظن ان تدفع للبدو ، بدل ان يدفعوا لها ، راتب التعليم . وليس

(١) من شروط هذا الامتياز الذي يشمل من احل البحر والتنقيب اراضي الحجاز كلها ، ان صاحبه يدفع للحكومة الحجازية اربعين في المئة من صافي ارباح عملية الاستثمار . ويحتفظ الحكومة بحق الاصلية في شراء خمسة وعشرين بالمئة من البترول المستخرج بأسعار تبني على اساس سوق لندن بعد حسم مصاريف النقل الى حدود اوروبا .

وتتكفل الشركة بانشاء خط حديدي بين جده ومكة وخط نار بين بئر والملاحسب الحكومة وذلك عند مباشرة استثمار البترول . وتسلم هذين الخطين الى الحكومة الهاشمية بكل لوازمهما فيصيران ملكاً للحكومة . ثم تستوفي الشركة قيمة ما تصرف على انشاء الخطين مع الفائدة القانونية من كامل واردات الاربعين بالمئة العائدة الى الحكومة . ومتى تم استهلاك ما صرف على انشاء الخطين ، تعود اليها الاربعون بالمئة كاملة .

(٢) هي رقابة وطنية ترمي الى تحسين اقتصاديات البلاد من كل الوجوه المشروعة وبداخل في برنامجها الذي اجازته الحكومة الهاشمية ان لها حق النظر في الامتيازات فتسنشرها الحكومة قبل ان تعطي امتيازاً لاحدى الشركات .

لجلالة الملك من الموارد الان ما يساعد على القيام بنفقات هذه المدرسة ، التي يرجو منها اعادة الجيش الهاشمي المنظم الى مكانته وقوته قبل وقعة ترّبه ^(١) وما وقعة ترّبه غير نكبة نكب الحجاز بها ولا يزال متأثراً منها .

فلا عجب اذا كان سيد البلاد يرهق اهله ليعيد اليهم ، بواسطة الجيش النظامي ، عزاً قضى « الاخوان » عليه . ولا غرو انه يخصص التجار بما يستوجبه تسايح البدو . فاذا ابوا يستشيط غيظاً ويسترسل الى نزعة فيه تركية اكتسائية . قد قيل لي انه في ساعات الغضب يخيف هائل وانه اذا استدعى احداً منهم الى مكة ، بريئاً كان او مذنباً ، يكتب الرجل وصيته قبل ان يخرج من بيته .

رعى الاسطول الانكليزي ذات يوم في مياه جده وكان حديث الناس ، فقال احد الظرفاء بل البسطاء ان الاسطول الهاشمي اكبر واعظم منه . ولو لم يكن كذلك لما جاء الاسطول الانكليزي مسلماً موالياً . فوصلت الكلمة الى جلاله الملك ، فطلب الرجل الى مكة ، وأُتزل السجن عند وصوله اليها ، فظل فيه اربعة اشهر دون ان يعرف ذنبه ، ودون محاكمة . ثم جيء به الى حضرة صاحب الجلالة المنقذ الاكبر ، فقرصت اليد الملكية اذن ذاك المسكين واسمعه اللسان الملكي من الحكمة ما يعينه في المستقبل على حسن الكلام في الحكومة الهاشمية او في اسطولها .

حدثت احد وجهاء جده في ولده ذكي ورغبت اليه ان يرسله — لا الى اوروبه — بل الى مصر او الى سورية ليتلقى العلوم فيها . مقال : وهذه رغبتى ولكن سيدنا لا يأذن بذلك . وقد تأكدت ان في جده غيره من الناس الذين يرغبون بتعليم اولادهم خارج الحجاز — في مصر او في بيروت — ولكن

(١) هي وقعة ترّبه في البلد التي تدعى بهذا الاسم وقعت في ربيع ١٩١٩ بين عرب نجد الاخوان ، وجيش الامير عبد الله المنظم الذي كان محاصر المدينة والتي لم ينتج منها غير الامير وبضعة من رجاله . راجع تاريخ نجد الحديب الفصل ٢٧ صفحة ٢١٩

سيدنا لا يأذن به .

الا هو الشرع ، لنعد الى الشرع والى الكتاب والسنة . وان كل ما يخالف ذلك في حياة المسلم ، قولاً او عملاً ، وكل ما فيه شيء يطلق في المسلم حرية . قد تخرجه عن المشروع والمنقول ، بل كل ما فيه جرثومة علم قد تكون نتيجتها ، ولو بعد جيلين ، حيوان كافر كبير ، فهو من الولايات التي يحاربها المتشرع الحكيم والحاكم العادل ، البعيد النظر . اجل ، انه يحاربها قبل ان تظهر الى عالم الوجود .

وجلالة الملك حسين من ملوك العرب الذين يهتمهم فوق كل شيء سعادة المسلمين الدائمة السرمدية . وهذه السعادة التي نص عليها النبي ووصفها الله في كتابه وصفاً جميلاً لا تقوم بالموسيقى ، او بالرقص ، او بتسرب الخمر ، او بكسب المال ، او بالتعلم في المدارس الاجنبية .

واذا ما تساهل جلالته في امور لا تمس « السعادة السرمدية » بضر ، كالطيارات مثلاً او الدبابات ، التي يعدها للزحف على « الاخوان » او كآلة لتصفية الماء ، الذي جعله الله في ارضه المقدسة مالحاً ، او كمعمل لصنع التبج ، فهو لا يتساهل قطعاً في ما يبلبل الازهان ، ويفسد الاخلاق ، ويخرج العرب ولو قيد قتر عن دين هو كنزهم الثمين في الدنيا وفي الآخرة .

— لا يلزمنا نحن العرب من العلم ، يا ايها النجيب ، غير ما يوافق حالنا وبلادنا ، ويمكننا ضمن حدود الدين ، اقول : ضمن حدود الدين ، من الارتفاع بالكمالات .

ان في جده افاضل من التجار والعلماء ساحوا في العالمين ، عالم المادة وعالم الفكر ، وخبروا الزمان ، ولم يفقدوا كز الايمان . وهم يرون في التعلم ، حتى في مدارس الاحانب ، غير ما يراه صاحب الجلالة . ولكنهم

اذا قلت المحال رفعت صوتي وان قلت اليقين اطلت همسي

وفي جده اساس فيهم ما في غيرهم من اصناف الناس من النزوع الى الكيف ، فيطربون لصوت العود ، وبتتهجون بتلك التي تشعشع في الكأس ويحسنون لعب .

ال « بوكرك » ولكنهم ، اذا جاء المعلم ، يتأدبون واذا غاب يلعبون . يكفي ان اقول ان في جده غير نادي الصلاة . فيها نادي الكأس ايضاً ، ولكن اعضاءه الذين لا يتجاوزون العدد المقدس اي سبعة لا يجتمعون الا مثل القوضو بين سرراً . حدثني احدهم وكان الاخرى به ان يستعمل ضمير الجمع الحاضر بسدل الغائب ، قال :

— عجيب يا استاذ امر الناس في هذا البلد . ولا تستغرب قلبي ان في جده خوفاً يستحوذ عليهم من مجرد ذكر صاحب الجلالة المنقذ الاكبر . فتراهم عندما يشرف البلد كأنهم في مأتم ، وعندما يعود الى مكة يعيدون . فيخرجون من الصناديق ، الكأس والابريق ، وترى حتى الجليل ، مسترسلاً في التهليل . هذا الشيخ قاسم يشهد على ما اقول :

فقال الشيخ قاسم ، وهو البارع الخاذق في افانين الحديث ، فيغير الموضوع دهن ان ينتقل منه او ان يسي : عندما كنت في الاستانة كنت اقول لزميلي سليمان البستاني : لا يصاح هذا الكون الا بامرين ، ان اصير انا بابا رومه ، وتصير انت شيخ الاسلام .

فقال الضابط : لا يصلحه الا السيف .

فأجابه الشاعر : قد كان السيف بيدكم وما اصلحتهوه .

فقال التاجر : مصيبتنا البدو . البدو مشكل لا يحله الا الله .

فأجابه الحكيم : حبل مساح يزيله علم مسلح .

— احسنت احسنت . وهذه المدرسة الحربية الهاشمية قد اسست لهذه

الغاية .

— اقول لئن بحرية ان « الهاشميات » كلها لا تصلح سيدناً . يطل ذوو الى آخر الدهر لوصفاً عصاة ، وبدو الرويس^(٢) لا يتغيرون ولا

(١) هم اشراف ذوي حسن يقهون بين اللين وجده يقطعون الطرق برأ وبجراً فسلبون وينهبون ولا تستعليهم الحكومة الهاشمية تأديتهم .

(٢) بدو الرويس ، مثل ذوي حسن الاشراف ، ولكنهم يمارسون مهنتهم في الشمال من يتبع وجده

يصلحون . والبقوم ^(١) يتذبذبون وينافقون ولا يدعون الا للقوة وانتم — صل — على النبي .

بينما نحن في هذا الحديث جاء الامير زيد ينيثني بان جلالته الوالد قادم لزيارتي . فارفضت الجلسة وبعد دقائق دخل عبد يقول : سيدنا . نخففنا الى استقباله ووقفنا في الباب تنتظره حتى نزع نعلنا من رجله يلبسه فوق حذائه ودخل فجلس في كرسي الى جنب الديوان الذي خصني به . ثم جاء الخادم بالقهوة وجاء عبد جلالته بانفتحان الملكي الخاص الذي يحمله في بيت من حرير مزركش باللؤلؤ الثمين .

وكان للكآبة يومئذ خيال على جبينه العالي ، بل ظل في وجهه الصافي الادي . وكان الحديث في السياسة ، وفي النهضة ، وفي مؤتمر فرساي ، وفي الانكليز ، وفي فيصل .

— لا تظنني اشكو يا ايها العزيز النجيب . اقول : اننا ثابتون في خدمة البلاد مهما تسببت الاسباب وتعددت الصعوبات . ولا نبغي غير عز العرب . والسوريون من صميم العرب . فاذا صعدنا في الكمالات ، وبعدنا عن مفساد المفسدين ، ودسائس النفعيين ، ولا استثنى اقرب الناس الي — اقول : اقرب الناس الي — يخونون او يخطئون — فالحجاز يتبع سورية . وانا يا حضرة الفاضل اتبع من تحتارون للخدمة وللزعامة . اقول : اتبع من تحتارون . . . وكان الكاتب الاول في الديوان الهاشمي الشيخ احمد السقاف وهو كاتب سر حلالته يحمل حقبة فأمر بفتحها ففتحها وقدمها للملك فاخرج منها اوراقاً رسمية اطلعي عليها .

— ما حشرك شاكياً يا ايها النجيب العزيز ، ولكنها العهود ، وحقوق الاب على بنيه . . . ان احقر البدو لا يحون عهداً يعاهد به . ولو اتبعوا نصيحتي ، لو

(١) البقوم عشيرة تسكن تربة والحرمة وفيها من الاشراف الذين « دينوا » اي اعتنقوا المذهب الوهابي . فالملك حسين يدعي رعايتهم لانهم من بني لؤي . اشراف الحجاز ، والسليمان عبد العزيز آل سعود يدعي ذلك لانهم وهايون . وقد فصل السيف : سيف نجد ، منها في وقعة تربة .

امثلوا امري ، لما كان ذاك التساهل والتذبذب في المؤتمرات . فتحوا للفرنسيين باب سورية ، وكادت سياستهم تقضي على القضية العربية .

قد علمت بعدئذ من شرح المتن لجلالته ، ان الضمير في «اتبعوا» «وامثلوا» «وفتحوا» هو عائد الى من كان يمثل في الشام وفي فرساي وعلى رأسهم الامير فيصل . وعلمت كذلك ان جلالة الملك حسيناً كان يرغب بالقدوم الى سورية ، وبان يمثل العرب في مؤتمر السلم الاول . اذن هو ناقد على فيصل . وقد قيل لي انه يوم عاد الامير آخر مرة من اوروبا الى الحجاز لم ينزل جلالة الوالد ليلاقيه في جده كما كان يفعل سابقاً .

انها لمن المحزونات . اما الحقيقة في القضية ، الحقيقة كلها : فهي مقسمة لا تجتمع لواحد من آل هذا البيت الشريف . فلو مثل الملك حسين العرب في باريس ولندن ايام المؤتمرات لكاف الامر ولا ريب اثبت في يديه ، ولكانت النتيجة احسن للعرب . ولكن وجود الملك حسين في الشام ، في سورية ، بضيع ما قد يكون كسبه في مفاوضة الاحلاف بباريس . ذلك لان السوريين كانوا اميل الى فيصل منهم الى والده لعلهم انه عصري ، رحب الصدر ، دمث الاخلاق .

فالصلاية التي نفيد في لندن وباريس لا نفيد في الشام . ومهما قيل في الملك حسين ، ومهما تعددت مناقبه الشريفة ، فهو في صفته الدينية لا يُعزَّز زعيماً كان او مليكاً ، في بلاد تعددت اديانها ، واستتدت من جراء ذلك النعرات والنكبات .

ولكننا اذا ما نظرنا الى القضية من وجهة الملك الابوية نرى ، في حقوق تقضي عليها الحوادث ويمحو اثرها الزمان ، مأساة بشرية في قلبها شيخ جليل نبيل . وهو مع ذلك ثابت في عزمه ، وفي ديوانه ، وفي جريدته . يهز على اعدائه السيف والبراع ، ولا يهجم من الملك ما ضاع ، او ما لا يعطى منه ولا يباع . فهو ، ما دامت له قوة ، يطالب به على الدوام ، ولا يرضى بغير « ملك العرب » لقباً ، وان كانت سيادته لا تتجاوز الطائف سرفاً والقسمدة جنوباً ،

رضي امراء العرب او لم يرضوا .

ملك مغبون ، وشيخ في بيته محزون ، لا يشكو الزمان ، ولكن في قلبه من الزمان جمة حامية . ولا يلوم العربان ، وفي صدره من العربان دملة دامية . ولا يندم على ما تقدم في سبيل النهضة من المساعي والذنوب . فهو النهضة اولاً وآخرأ ، وهو لا يزال باذن الله قوياً عصياً ، مهما كان من امر « فيصلنا » و « زيدنا » وعز يزنا في شرق الاردن . قد قال بلزأك « ان ابناءنا اعداؤنا » . وما اصدقها كلمة ولا سيما على الاسر الشريفة الماكية .

الفصل السادس

بين الاستانة ومكة

أكبر ملوك العرب واضعهم — ملك الحجاز وملك العرب — فضله الأكبر الثورة على الترك — فشر الدعوة في اوروبه — سيرة الملك حسين — اقامته في الاستانة — رجوعه الى مكة — عون الرفيق — قبر امناحوا — في ظل الشريف عون — الرجوع الى الاستانة — عضو في مجلس شورى الدولة — امير مكة — الحالة في الحجاز مدة امارته — اعلان الثورة — منشور الاستقلال — سورة البقرة — العرب غير المسلمين — الدين في النهضة — الاصلاح التركي — انتصار التترك — عبد الحميد الصغير — مكة وفروق — السجن والبسفور

ان الملك الحسين اذن لا أكبر ملوك العرب سنًا ، واظهرهم جلالًا ، وارفعهم من الوجهة الدينية مقامًا ، واغضمهم في السياسة مسلكًا ، واضعهم اليوم سلطة ، واشدهم كربًا وغمًا . هو ملك الحجاز في المعاهدات الدولية ، وملك العرب في الجريدة الرسمية ، والمنقذ الأكبر في عين اولئك الذين لا يعرفون من البلاد العربية غير الحجاز . وليس من ينكر انه كان منقذًا في برهة من الزمان لا اظن التاريخ يعيدها ، اذ الاقدار تسمح بتمديد اسبابها ، فتمكن الملك حسين من تحقيق امال المتهوسين وآماله الوطنية ، بل احلامه الهاشمية .

ان فضله الاكبر لني توريته على الاتراك ، وان كانت المصلحة والمساومة فيها حرجية اكثر من المبادئ التي اعلنت من اجلها . تم في نشره الدعوة العربية في اوروبه ، وان كان ذلك ضئيلًا في سبيل آل البيت الخاص . ثم في الثبات المدعش في مطالبته بحقوق العرب وان كانت عمومية الى حد الابهام .

ان في النهضة العربية مجد الملك حسين وانجالة البواسل الذين حاربوا في سبيلها ، وان في الوحدة العربية المنازات التي ضاعت فهلك فيها كل الملم .

ومن المسؤول في ذلك؟ ان في سيرة الملك حسين ما يجعل غوامض الموضوع ظاهرة جلية .

واليكها بالايجاز . هو حسين بن علي بن محمد بن عبد المعين بن عون^(١) . ولد سنة ١٢٧٠ هـ في الاستانة وجاء في السنة الثانية من سنه الى مكة مع والده وجده ، ثم عاد والده الشريف علي الى فروع واقام فيها الى ان توفاه الله سنة ١٢٨٢ هـ وكان في خلال تلك المدة عضواً في المجلس الاعلى ثم صار وزيراً وُعين عضواً في مجلس شورى الدولة . فزاره ابنه الحسين وكان لا يزال في طور الفتوة ، فنشأ هناك في بيئة تركية عربية .

ثم عاد الى الحجاز بعد وفاة والده فأقام في كنف عمه الشريف عبد الله بضع سنين وتزوج بابنته عبديه خاتم^(٢) كان الشريف عبد الله يومئذ امير مكة . وهو مثل اكثر كبار الاشراف ربيب الاستانة التي اكسبته شيئا من الكياسة الاسلامولية واشياء من السياسة التركية .

وكان للحسين اعمام آخرون تولوا الامارة بعد عبد الله ، منهم الحسن الصالح ، الذي قتل في حده ، وعون الرفيق المصلح الذي كان يميل في عقيدته الى الوهابية . حمل حملته المشهورة على الاولياء ، فأمر بهدم القبور والمقامات ، وكان جهاده يذهب حتى بقبر « انا » حوا لولا تدخل القناصل وقولهم للشريف عون : لك ما تشاء في الاولياء ، ولكن حواء ام الناس اجمعين ، ونحن نحتاج على

(١) في ما تسمى الطبقة الرابعة من تولوا سدة الكعبة ، التي تبدأ سنة ٥٩٨ هـ (١٢٠١ م) ونستمر الى يومنا هذا ، فروع من البيت الهاشمي اسر كل فرع منها رجل كبير بن في قومه . فالفرع الذي أسسه في مطلع القرن الماضي في زمن ابراهيم باشا الشريف محمد بن عبد المعين بن عون سلف الشريف حسين هو صوة آل زيد الذي تقلب عليه . وهذان الفرعان اللذان كانا يتنازعا في الامارة وسدة الكعبة هما من بني حسن الذين بنى فيهم جد الاشراف الاكبر محمد بن ابي نعي . ويتصل نسب ابي نعي بكبير اخر في السلالة الهاشمية هو قتادة ابن ادرس . وفتادة من ولد موسى الجون . وموسى هذا هو ابن حفيد الامام الحسن بن علي بن ابي طالب وابن بنت الرسول .

(٢) هي ام الامير علي وعبد الله والملك فيصل . وبعد وفاتها تزوج الملك حسين بتركية من اسر الاتراك الكبرى هي ام الامير زيد .

هدم مقامها . فاقنتع الشريف بما قالوا وعفا عن ذلك المقام الاكبر^(١) وفي ايام الشريف عون ظهرت مواهب ابن اخيه الحسين فتسللاً ذكاؤه واشتد عزمه و كان في شعوره ومساعدته عربياً كريماً ، غيوراً على قومه وبلاده ، لجوجاً متهوساً . ولا غرو وعمه الشريف عون كان يومئذ مثاله الاعلى . فراب الاستانة امره ، فاستدعي اليها سنة ١٣٠٩ هـ ليكون ضيف البادشاه واسيره مثل من تقدمه من الاشراف ، فأشرب هناك روح السيادة العالية ومبادي السياسة التي اشتهر بها المابين .

صعد الشريف حسين في الدواوين الى مقام المقربين من السلطان واسندت اليه رتبة الوزارة مثل ابيه ، وعين مثله عضواً في مجلس شورى الدولة ، فاستمر في وظيفته الى سنة ١٣٢٦ هـ اي اول سنة الدستور العثماني وكانت مدة اقامته هذه المرة في الاستانة سبع عشرة سنة - ثم عاد الى ام القرى اميراً عليها ، وظل مخلصاً للدولة او متظاهراً بالاخلاص حتى السنة الثانية من الحرب العظمى عندما اعلن الثورة وشهر الحرب على الاتراك .

ان ما يستغرب من امره في مدة امارته هو ان الحجاز في تلك الايام ايام راتب باشا السودان ، كان نهجاً للناهبين ، ومحط رحال السفهاء من الاتحاديين ، فتعددت من فوضى الاحكام المظالم ، وغدا العدل شريداً ، والامن طريداً ، فكان الحجاج والمطوفون يُسلبون حتى في ظل البيت الحرام في راحة النهار .

(١) هذا المقام او القبر هو في حده ، طوله خمسة وسبعون قدماً ، وامنا حواء مدفونة فيه . وقد شاهدت في البلاد العربية التبور الاخرى للعائلة الاولى البشرية وكل واحد منها بعد مئات الامال عن الاخر . قد يكون قايين فر هارباً بعد ان قتل هابيل فحماه البلاد التي تسمى اليوم عدن ، ومات ودفن هناك . فان الصيادين يدلونك على كهف عال في الجبل الى اليمن وات سائر من التواهي الى عدن القديمة — هذا قبر قايين ! اما قبر ابوه آدم فقد سمعت به في الجحف مل هو هناك وقل من يعرف ذلك من غير اهل الشيعة الذين يزورون المشهد اي مقام الامام علي . فهم اي الزوار ، عندما يقفون تحت القبة المباركة امام ضريح الامام ، بسلمون قائلين ، السلام عليك يا علي وعلى ضجيعك آدم ويوح . ابونا آدم مدفون اذن مع علي في النجف ، وبين النجف وجده جب قبر امنا حواء ما يزيد على السبعمئة ميل . لا بأس بالاساطير اذا كانت تنير . اللهم لا تستت هذه الامة العربية وان كثرت دنوبها كما شئت العائلة البشرية الاولى .

ومع ذلك فلم يُغضب الشريف حسين اثم من مآثم الترك يومئذ أكثر من خروجهم ، وهو في نظره الاثم الأكبر ، على التقاليد الاسلامية البالية . انها لعمرى فضيلة فيهم يستحقون من اجلها احترام الامم المتعدنة .

اما الملك حسين فسجلها عليهم في رأس المفاصد والآثام . وقد عدد منها في منشور الاستقلال الذي اصدره في ٢٧ حزيران سنة ١٩١٦ و ٥ رمضان سنة ١٣٣٤ فجاءت قسمين ، قسماً نشأ مع الدستور وكان ملازماً له فصدر جلالته ثمانى سنوات دون ان يحرك ساكناً عليه ، وقسماً نجم عن الحرب العظمى . والسياسة التركية الجديدة . وقد ذكر من الذنوب الاخيرة في منشور الاستقلال « مخالفة نصوص الشرائع الاسلامية » و « اذانة النبي » و « التبديل في شريعة الوراثة الشريفة » و « المساواة في الحقوق بين المرأة والرجل » و « اعفاء الجنود الموجودين في دمشق والمدينة ومكة من المحافظة على الصوم » و « اصدار الاحكام التي فيها مخالفة صريحة لنصوص سورة البقرة » وبعد ذلك احتج على اعدام الاحرار في سورية .

ومنشور استقلال العرب هو اساس الوحدة العربية ! أفما حان لنا ، أو لا يحق لنا ، ان نتساءل نحن العرب غير المسلمين : ماذا يهمننا من نهضة اساسها سورة البقرة ؟ واي دخل لنا في ثورة اعلنت في ذاك السبيل ولتيك الاسباب الدينية ؟

على انه اذا انعمنا النظر في سيرة الملك حسين وفي ما له من الدهاء وغريب اساليب السياسة نتأكد انه اتخذ الدين او العاطفة الدينية في العرب سبيلاً الى تحقيق مقاصده .

لست انكر اخلاصه في احتجاجه على ما يعتقده بدعة في سلوك الاتحاديين . الا ان الحكمة في سياسته قصرت دون المراد . قال : النهضة العربية عززوها ، وهو عالم بان احد ركنيها مسيحيو سورية الذين لا يستحسنون الصبغة الدينية فيها ، والركن الثاني مسلمو سورية ، واكثرهم يعطفون على الاتراك ويستحسنون

الاصلاحات الدينية التي يسعى الحزب الراقى منهم الى ادخالها في الاسلام . ليس .
في ما يجلو الحقائق مثل الايام ، ولا في ما يظهر كامن الشعور مثل الحوادث .
ولعمري ان ملوك العرب لا يفلحون ، لا يفوزون فوزاً تحسن نتائجه وتندوم ،
ما زالوا يتخذون الدين وسيلة لتأييد سيادتهم ، وتحقيق مقاصدهم ، وتعزيز
العصبية فيهم . والملك حسين ، بك فوزه وفي خيبته ، برهان شريف
على ما اقول .

انه ليصعب على من نشأ بين الاتراك ، وتشرب روحهم ، ومارس سياستهم
عشرين سنة ونيف ، ان يتجرد تمام التجرد من آفاتهم ، او ان يجاريهم بسلاح
هم اعلم به منه واقدر على استعماله . ولا يفوتك ان الاتراك حاولوا مراراً ان
يعانوا على اوروبه الجهاد ولم يفلحوا . فهل يفلح جهاد فريق من المسلمين
على اخوانهم في الدين وفي هذه الايام ؟ انها لمن المحزونات . ومهما كانت من
انتصار العرب على الترك في الحجاز وفي سورية باسم الدين اولاً فان انتصار
الروح التركية على زعيم النهضة وكبيرها انما هو رأس الخيبة والفشل في
سياسته كلها .

يدعونه عبد الحميد الصغير . ولعمري اذا صح التشبيه فالتصغير لا يجوز ،
لان الامور تقاس ببيئاتها والاشياء كلها نسبة بما فيها من خير او شر . ان
مكة في نظر المسلمين لا عظم من فروق ، وقد قيل لي ان سجنها اظلم من
اعماق البسفور . فما قول اهل جده وقد شاهدت بعيني ولست بيدي ذاك الخوف
المستولي عليهم ؟ الخوف من رجل مكة الظالم ، ومن سجن مكة المظلم ،
ومن وحشة مكة عند المغضوب عليهم . هي وحشة لا يتخللها بصيص من
الرحمة او المعروف .

الفصل السابع

بين مكة ودونن استريت

رسول اللورد كيتشر — التجنيد في الحجاز — الشريف يعتزل السياسة —
الفضائم في سورية — احتجاج الشريف وجواب جمال باشا — فيصل في الشام —
حيلة الشريف في انقاذه — رجوع فيصل الى المدينة — رسل الانكليز
والمفاوضات — الشروط الخمسة — التأهب للوثوب — كتاب من السر ارتور
مكماهون — الشريف يطلق بندقيته — اعلان الثورة — تسليم الحماميات في
مكة وجده والطائف — الشريف حسين ملك الحجاز — اعتراف الاحلاف
به — تهنة الاميرال الافرنسي — كتاب من مندوب بريطانيا العظمى في مصر
السر ريجينلد وتقات .

بينما كان جلالة الملك ونجله الاميران عبد الله وزيد جالسين ظهر يوم من
الايام الى المائدة في الطائف دخل الحاجب يقول : غريب في الباب يبغي سيدنا .
وكان الرجل رسولا خفيا حاء الحجاز متذرعاً بالحج وهو يحمل الى الشريف
حسين من مندوب بريطانيا العظمى في مصر اللورد كيتشر دعوة للانضمام الى
مصاف الاحلاف . فابي يومئذ الشريف . ثم كتب اليه خلف اللورد كيتشر
السر ارتور مكماهون في الموضوع نفسه فتردد وتودد .

وكان لا يزال محافظاً على ولائه للعرش العثماني مع انه لم يحضر الى المدينة
ليسلم على انور وجمال عند ما زاراها في طلائع سنة ١٩١٦ . وقد كان نصيح
الاتراك ان لا يدخلوا في الحرب العظمى ، ولكنه بعد دخولهم عرض عليهم
المساعدة بشروط منها العفو عن المسجونين السياسيين في سورية والعراق ، واعطاء
البلدين نوعاً من الاستقلال اي انشاء حكم لامركزي فيهما . وعندما رفض
الترك طلبه والحو عليه — رغم ذلك — بالتجنيد في الحجاز راح الى قرية
خارج مكة يعتزل السياسة الى حين .

ثم حدثت الفضائم في سورية ، ورأسها سنق احرار العرب ، فانثارت غضب

الملك حسين

الشریف فكتب الى جمال باشا يحتج على اعماله القاسية ، فأجابه جمال ان يتقي نفسه بدل ان يدافع عن سواء . وكان الامير فيصل في الشام يومئذ يخاف الملك عليه واحجم عما كان يديره من امر الثورة الى ان يخلص ابنه من الخطر هناك . فكتب الى جمال باشا يقول انه مهتم بالتجنيد وسيشارك العرب مع عساكر الدولة وحليفها المانية في الزحف على ترعة السويس . اللهم اذا اسرع فأرسل الامير فيصلاً الى الحجاز لهذه الغاية . فجازت الحيلة على جمال باشا وجاء الامير فيصل الى المدينة ومعه عشرة آلاف ليرة واربعة آلاف بندقية .

وكان الانكليز في اثناء ذلك يواصلون مفاوضاتهم السياسية مع الشریف المتردد المتوحد ، فأرسلوا اليه المستر ستورس الذي صار بعدئذ حاكماً على القدس والكرنل هوغارث ثم البرنل لورنس فاسفرت المفاوضات كلها عن الشروط الخمسة التي تم الاتفاق عليها في الشهر الاول من ١٩١٦ وهذه هي :

اولاً : نتعهد بريطانيا العظمى بتشكيل حكومة عربية مستقلة بكل معاني الاستقلال في داخليتها وخارجيتها ، حدودها شرقاً خليج فارس ، وغرباً ببحر القلزم والحدود المصرية والبحر الابيض ، وشمالاً حدود ولاية حلب والموصل الشمالية الى نهر الفرات ومجموعة مع الدجلة الى مصبيهما في خليج فارس ، ما عدا مستعمرة عدن فانها خارجة عن هذه الحدود . ونتعهد هذه الحكومة برعاية المعاهدات والمقاولات التي اجرتها بريطانيا العظمى مع اي شخص كان من العرب في داخل هذه الحدود بانها تحل محلها في رعاية وصيانة حقوق تلك الاتفاقيات مع اربابها امراء كانوا او الافراد

تانياً : تعهد بريطانيا العظمى بالمحافظة على هذه الحكومة وصيانتها من اي تدخل كان ياي صورة كانت في داخليتها ، وسلامة حدودها البرية والبحرية من كل تعدٍ ، ايّ كان الشكل ، حتى لو وقع فتنه داخلية

من دسائس الاعداء او من حسد بعض الامراء تساءد الحكومة المذكورة مادةً ومعنى على دفع تلك الفتنة . وهذه المساعدة في الفتن والثورات الداخلية تكون مبدتها محدودة اي الى حين ثم للحكومة العربية تنظيماتها المادية .

ثالثاً : تكون ولاية البصرة تحت مشاركة بريطانية العظمى الى ان يتم للحكومة الجديدة المذكورة تنظيماتها المادية . ويعين من جانب بريطانيا العظمى في مقابلة تلك المشاركة مبلغ . من المال يراعى فيه حالة الحكومة العربية .

رابعاً : نتعهد بريطانيا العظمى بالقيام بكل ما تحتاج اليه ربيبتها الحكومة العربية من الاسلحة والذخائر والمال مدة الحرب .

خامساً : نتعهد بريطانيا العظمى بقطع الخط من مرسين او من نقطة مناسبة في تلك المنطقة لتخفيف وطأة الحرب عن بلاد ليست مستعدة لها .

وظل السرييف حتى بعد هذا الاتفاق الذي تم في كانون الثاني من سنة ١٩١٦ بعد ويسوف الانكليز . بعد العدة سراً للعمل الخطير ، يتأهب للوثوب . وكان قد كتب الى المندوب السامي في مصر كتاباً يعلسه . بذلك فاحابه السر آرثور مكماهون في كتاب مؤرخ في ١٠ اذار سنة ١٩١٦ (٦ جمادى الاول ١٣٣٤ هـ) يقول :

« قد تلقينا رقيمكم المؤرخ في ١٤ ربيع الاخر ١٣٣٤ عن يد رسولكم الامين . وسررنا لوقوفنا على التدابير الفعلية التي تنوون اتخاذها وترونها موافقة للاحوال الحاضرة . ان حكومة جلالة ملك بريطانيا العظمى تجيزها . ويسرني ان اخبركم بان حكومة جلالة الملك وافقت على جميع مطالبكم . وان كل شيء رغبت بالاسراع فيه وفي ارساله هو مرسل مع رسولكم حامل هذا . وستحضر الاشياء الباقية بكل سرعة ممكنة . فتبقى في بورت سودان تحت امركم الى حين ابتداء الحركة واعلامنا رسمياً بها . وقد انتهت الينا

اشاعات مؤداها ان اعداءنا باذلون الجهد في اعمال السفن ليبتشوا بواسطتها
الانغام في البحر الاحمر ، ولا لحاق الضرر بمصالحنا هناك . فترجواكم ان
تسرعوا باخبارنا اذا تحقق ذلك لديكم » .

مرت اربعة اشهر على الاتفاق الانكليزي العربي قبل ان يطلق الشريف
حسين بنديقيته من قصر الامارة بمكة . وكان الحجاز يعاني من شدة الحرب
واهوالها اكثر من سواء من الاقطار العربية . فسدت ابواب البحر ، وانقطع
الحجاج عن الحج ، ونفذ القليل مما كان في البلاد من زاد ، فضجت الناس وهلك
مئات من الجوع . وقد قال جلالة الملك انه ظل واهل منزله سنتين يأكلون
الدُّخْن .

مرت الاربعة الاشهر وكان قد اصبح الامير فيصل في مأمن من الاعداء ،
ولديه فوق ذلك من ملهم وسلاحهم ما لا يستهان به . وكانت الذخائر
والسلاح والمال بدأت ترد عن طريق بورت سودان من المصدر الذي لا تنفذ
عداته وقواته .

فتوكل الشريف على الله . ونهض في صباح اليوم التاسع من شعبان
سنة ١٣٣٤ هـ (٢ حزيران ١٩١٦ م) قبل الفجر ويده بنديقيته اطلقها
طلقة واحدة كان لدويها صدى في جده والطائف والمدينة . أعلنت الثورة في
مكة وجده في اليوم الاول ، وفي الطائف والمدينة في اليوم الثاني . وكان ما
لديه من القوات العسكرية موزعة متأهبة كها ، فحاصر الامير زيد بجنوده قلعة
« اجياد » بمكة ، وهجم الامير عبد الله على الطائف ، وكان الشريف محسن
قائداً في حده ، والاميران علي وفيصل ، وقد خرجا من المدينة ، يجمعان العربان
ليحاصروا الترك فيها .

وقد برهن ابناء الشريف خصوصاً صغيرهم الامير زيد على بسالة فيهم
اظهرها القتال ، وعززها الخلد في النضال . ولم يمر شهر على حصار قلعة « اجياد »
التي كانت تصب نارها على مكة ، وخصوصاً على قصر الامارة فيها ، والشريف
في غرفته الخاصة في ذاك القصر يدير الحركة ولا يبالى بشظايا القنابل التي كانت

تخترق السقوف والجدران ، فلم يمر شهر حتى كمل الحصار بالنصر .
سلمت « أجياد » في ٤ رمضان . ثم استولى الامير عبد الله على الطائف
في ٢٦ ذي الحجة من تلك السنة .

وفي ٢ محرم ١٣٣٥ هـ (١٦ تشرين الثاني ١٩١٦ م) بويع الشريف
حسين بالملك ، وفي الشهر التالي اعترفت به دول الاحلاف الكبرى ، ايه
انكأثره وفرنسه وايطاليا ، ملكاً على الحجاز ، وجاء الاسطولان الانكليزي
والافرنسي الى جده يحملان الى جلالة الملك نهائى تلك الدول احلافه ، فخطب
في حضرته اميرال الاسطول الافرنسي ودعاه باعظم امراء العرب .

قد ينسى الملك حسين تلك الخطبة وذلك الاطراء من الاميرال الافرنسي
ولكنه لا ينسى ما خط على الورق وما لديه من الوسائل التي كانت يحملها
• كاتب سره في تلك الحقبة الصغيرة يوم شرفني بزيارته في دار الضيافة .
هوذا كتاب من خلف السر آرثور مكماهون في مصر المنسوب السامي السر
ردجينلد ونجت ، مؤرخ في ١٩ نيسان سنة ١٩١٧ م و ٢٧ جمادى الثانية
١٣٣٥ هـ وفيه ما يلي :

« فاقول ان لا يبرح من بال جلالتم ان الحكومة البريطانية هي التي
تحترم المعاهدات وهي حامية ذمار الحق والعدل ، والحليفة الوفية التي لا
تخون الم »

الفصل الثامن

الوحدة العربية^(١)

رأس البلية فيها — معاهدة سيكس بيكو — كتاب السر ادوارد غراي الى سفير
فرنسه في لندن — بشرط ان تكون المدن الاربع ، حصص وحماه والشام وحب ،
للرب — تنازل الملك عن جزء من سورية — وماذا في شبه الجزيرة — قبله
الرب الفاتحين — الاهتمام بسقف البيت قبل الاساس — فضل الحسين قبل ان
صار ملكاً — طموحه — عداؤه لامراء العرب — الخطل في سياسته وثباته
فيها — امانيه واماني ملوك العرب — الشرط الثاني من الشروط الخمسة —
حلفاء بريطانيا العظمى — خداع وكلاؤها او جهلهم — سداجة العرب —
دولة سورية هاشمية — تنازل الملك وانسحابه — « لا ابقها » .

انه ليصعب على من امعن النظر وكان منصفاً ان يقول من هو رأس
البلية في القضية العربية . واذا ما بغينا الحقيقة كل الحقيقة في الموضوع ، اي
موضوع القتل ، يبدو امامنا في اربعة اجزاء تجسدت في انكساره وفرنسه ،
ومن تولى الزعامة من العرب ، ثم العرب انفسهم . رأس البلية اذن ثنين ذو
اربعة رؤوس .

وكن هناك عامل واحد يعد من اسباب الخيبة والفشل يشترك معه عامل
اخر . الا هو السياسة الدولية السرية . لنجتنب التعميم . ان المعاهدة
السرية — التي كانت سرية — بين فرنسا وانكلترا ، اي معاهدة سيكس
بيكو ، هي من اهم اسباب القتل في تحقيق الوحدة العربية .

وقد تم عقد هذه المعاهدة في ١٥ ايار سنة ١٩١٦ اي قبل ان اعلن
الشريف حسين الثورة على الترك اسعة عشر يوماً . فبينما كان السر
اربور مكاهون يفاوض مكة ويقطع للعرب العهود كان المسمو بيكو والكروزل
سيكس قد اتما عملهما المشؤوم فقسما البلاد السورية الى مناطق سياسية

اقتصادية ، زرقاء وحمراء وسمراء ، وهي كلها اليوم اذا اعتبرت مصلحة البلاد مناطق سوداء .

على ان الحكومة الانكليزية لم توافق على تلك المعاهدة دون تردد او دون شرط وقيد . فقد كتب السر ادوارد غراي ناظر الخارجية يومئذ الى سفير فرنسا في لندن المسيو كمبون كتاباً مؤرخاً في ١٥ ايار سنة ١٩١٦ يقول فيه ان حكومة جلالة الملك توافق على المشروع (مشروع التقسيم) اكراماً لمصالح الاحلاف العامة بشرط ان يشترك العرب بالحرب ويكون لهم المدن السورية الاربع اي حمص وحماء وحلب ودمشق .

وكان جلالة الملك حسين قد طلب من الانكليز البلاد السورية كلها ، ثم تنازل عن مرسين واسكندرونه ، واستمر يطالب بالمدن الاربع والسواحل ايضاً . ثم اعترف للانكليز كما يظهر من الشرط الثالث في الشروط الخمسة بالمشاركة — وقد ترجمها ترجمان الديوان الهاشمي بالاشغال — على ولاية الموصل . نعم ان الشرط ينص حرفياً على الاستيلاء . مشاركة كان ام اشغالا . والاستيلاء بدأ غالباً بالشروط وينتهي بالاطلاق .

ايحوز ان نقول اذن انه لولا المعاهدة السرية بين فرنسا وانكلترة التي تقدمت المعاهدة بين انكلترة والشريف ، لكانت تحققت اليوم الوحدة العربية ؟ ليس من ينكر ان تلك المعاهدة قضت على القضية في الشمال ، في سوريا وفلسطين . ولكنها لم تصل بكل اسبابها المدمرة الى شبه الجزيرة . واني في هذا القول لا انطق بغير نصف الحقيقة .

اما نصفها الآخر فهو ان الشريف لم يكن ليهتم بشبه الجزيرة يومئذ اهتمامه بسورية وفلسطين ، ولا جزءاً من ذا الاهتمام . وماذا في شبه الجزيرة ، اذا مال بوجهه اليها ، غير الامراء الاعداء ، والقبائل المتحردة ، والصحاري والقفار ؟ اما سورية وفلسطين ، قبله العرب الفاتحين ، فينبغي ان تكونا جزءاً من الحجاز او يكون الحجاز جزءاً منهما . لا فرق عند الشريف . وفي ذلك الانضمام نحقق الوحدة العربية .

افلا ترى في هذه الخطة ان صاحبها يهتم بسقف البيت قبل اهتمامه لاساس ؟ وليس الاساس ايها العربي الغيور في سورية وفلسطين ، بل هو في نجد واليمن وعسير ، في الامراء الاعداء والقبائل المتعددة . فلو تمكن الملك حسين من ضم كلمتهم الى كلمته ، وجمع شتاتهم تحت رايته ، لكانت له سيادة تذل عندها عقبات الشمال ، وتزول الوان المناطق السياسية كلها . ولكنه ، وقد فشل في سورية وفلسطين ، امسى ولا نفوذ له يذكر في شبه الجزيرة .

اقول هذا وانا عالم بما لجلالته من الفضل في سبيل القضية قبل ان صار ملك الحجاز . وانه في ثباته ومضائه ، وفي دهائه وابائه ، عندما كان يمهّد السبيل الى العمل الخطير ، ذاك العمل الذي لم يقدم عليه الا بعد ان نال من دول الاحلاف مطالبه المادية كافة ، من سلاح وذخيرة ومؤنة ومال ، واخذ منهم الوعود بتحقيق مطالبه السياسية كلها ، انه ، وان كان مبدأه المساومة ، لجدير بالاعجاب والاحلال . ولكنه بعد ان صار ملك الحجاز طمع بان يكون ملك العرب . ولم يكن في اساس عمله ما يجيز مثل ذا الطمع . فهو فوق احتقاره امراء العرب الخاكين اضمر لهم العداة كما يظهر من الشرط الثاني في الشروط الخمسة . ومهما كان من عزمه وثباته في الدفاع عما يعتقده حقاً ، فان الخطل في سياسته العربية تقدم السداد في ثورته الحجازية .

وما الفائدة اليوم من ضجة تملأ الدوائر السياسية احتجاجاً ، وقد انكشف الستار ولم يعد في القضية سر يستمره الدهاء ؟ انه لوهم قديم طلي بذهب حلم جديد ولكن الملك حسين اصلب ساسة الارض اليوم رأياً وابيسهم عوداً . فهو وان شابت الاوهام ، وهومت الاحلام ، لا يطوي العلم ولا يكسر الحسام . وقد يموت شاعراً سيف السياسة والدهاء على اعدائه الحقيقيين والوهميين في سبيل الجذاماتي ، والوحدة العربية . ما اعظمها وما اجمها ثقة ، تلك الثقة بالنفس

اجل ، من يطلب ما طلبة الملك حسين من دولة بريطانيا العظمى غير رجل طماح ثقته بنفسه اعظم من ثقة الانكليين بانفسهم ؟ ومن من امراء

العرب الذي يعرف بعض الشيء عن زملائه واخوانه في الجزيرة يعلل النفس بتحقيق تلك الاماني ، اماني الشريف ، واماني الملك ، واماني المنقذ الاكبر ؟ وهي كلها واحدة لا تتغير .

ولكنها لا تتفق مع اماني الآخرين . قلت انه اضر لهم العداء في الشرط الثاني من شروطه الخمسة . فقد جاء فيه ان « لو وقعت فتنة داخلية من دسائس الاعداء او من حسد بعض الامراء » نتعهد بريطانيا العظمى ان تساعد « مادة ومعنى » عليهم . ولا ريب ان ابن سعود والادريسي كانا في ذهن الملك عندما امر وزيره ان يكتب هذا الشرط . ولا ريب ان معتمد بريطانيا العظمى كان يدرك ذلك لما بين الملك وابن سعود والادريسي من العداء القديم . ولكن سلطان نجد وسيد عسير من اصدقاء بريطانيا العظمى واحلافها ، فكيف يمكنها ان توافق على شرط قد يوجب عليها محاربتهم من اجل الملك حسين ؟

وكيف يستطيع الانكليز ان يقوموا اليوم بشروط اتفاق نسخته معاهدة سيكس بيكو ؟ ان تلك الصفقة لصفقة يائس مستهتر . وان في تلك الشروط دليلاً على سذاجة في المنقذ الاكبر مهما كان دهاؤه السياسي . وان في قبول بريطانيا العظمى بها دليلاً على جهل في معتمدها ، او حماقة في رسلها ، او خدعة في حكومتها مهما كانت من قول رجالها في برتها بالوعود ومحافظتها على العهود .

قد أدرك جلالة الملك حسين حتى قبل انتهاء الحرب وعورة المسلك الذي سلكه في تأسيس دولة عربية ، يريد اولا سورية ، وقد لا يريد اولا هاشمية . فكتب قبل انتهاء الحرب بثلاثة اشهر الى نخامة نائب الملك في مصر كتاباً يقول فيه : « فتى اضعنا عليه تظاهر عجزي بعدم حصول ما كان يؤمل من النتائج يتحتم عليّ الانسحاب من الامر والتنازل عنه » . ثم قال وهو لا يزال يصصر على الشروط الخمسة : « فاذا كان لا بد من التعديل فما لي سوى الاعتزال والانسحاب . . . » وانها (اي بريطانيا العظمى) لا ترتاب في اني

واولادي اصدقائها الذين لا يتغير ولاؤهم واخلاصهم ٠٠٠ ثم تعينون البلاد التي يستحسن اقامتنا فيها للسفر اليها في اول فرصة ٠ »

ولا تزال هذه لهجة الملك ولا يزال هذا قصده منذ ذاك الحين الى يوم
 تشرفت بمقابلته في جده ، وقد قال لي يوم ودعته ٠ وهو يقبض على لحيته :
 « اني لا ابغياها (اي الزعامة) لا ابغياها ٠ ليتفق امراء العرب عليها وانا اعتزل ٠
 ليتفقوا على تأييد الوحدة العربية فانسحب اذا شاءوا واثاركم بما يتفقون
 عليه تابعا كنت او متبوعا ٠ اقول ، يا حضرة النقيب ، تابعا كنت او
 متبوعا ٠ »

وهذا ما وُطد في يومئذ احد المقاعد من رحلتي ، فشجعتني في رسالتي
 الوطنية العربية ، وحبب اليّ خدمة جلالته في تمهيد السبيل الى التفاهم بينه
 وبين امراء العرب ^(١)

انتهى القسم الاول

(١) في تاريخ نحد الحديث للمؤلف ، صفحات ٢٠٣ - ٣١٦ . تاريخ الملك حسين .

ملوك ١



حضرة الامام يحيى

في طاقة الشغل

تصوير المؤلف

راجع صفحتي ١٥٩ و ١٦٠ من هذا الجزء

٢

القسم الثاني

الامام يحيى بن حميد الدين

المتوكل على الله

اليمن

حدوده : جنوباً خط يمتد من الحما على البحر الاحمر الى تعز فماويه فقه طبه .
شمالاً خط يمر في بلاد خولان و بني بشر الى نجران . غرباً البحر
الاحمر من الشيخ سعيد الى ميدي و شرقاً البحر السافي او
الربع الحالي .

الويته : لواء صنعاء ولواء الحديد ولواء تعز ولواء صمده .

عدد سكانه : نحو مائوني نفس ونصف مليون ٢٦٥٠٠٠٠٠

لغته : نحو اربعين الف ميل مربع

اهم قبائله : حاشد و بكيل و حمدان و الحوارثة و ذو محمد و ذو حسين و بنو اسلام
و بنو مطر و المكارمه .

اهم بلدياته : صنعاء و ذمار و يريم و اب و تعز و زيد و بيت الفقيه و مناخه .

صناعاتهم : الزيدية و الاماعيلية و السنة (شوافع) و اليهود .

الفصل الاول

التبليغ في الترويع

« والله نذبحه » — « سفرك الى اليمن مستحيل » — وصولنا الى عدن —
 « بامر من الحاكم » القنصل الاميري — وكيل بريطانيا العظمى — المري
 وعمر الحيام — الخطر في السفر الى اليمن — « لا يمكننا ان نحميك » الاشاعات
 والشبهات — سلطان الحج يرحب بنا — زيارة بقيود — الاعتراض على
 رفيقي « الحجازي » — الجواسيس — السياسة في الترويع — وكيل
 الامام يحيى في عدن — اللغة العربية في المهجر — سفير يحمل سيفاً وخنجرأ —
 المفسدون — حبال المحبة — وميض الامل — كتاب من دار الاعتماد —
 كتاب من وكيل الامام — الجاسوس التائب

كنت ذات يوم في ادارة احدى الجرائد النيويوركية حين دخل رجل
 غريب اللبحة لا اللسان يبغني كتاباً يعلمه الحديث في اللغة الانكليزية . فسألته:
 من اين انت ؟ فقال : من اليمن . وكنت يومئذ في اهبه السفر الى بلاد العرب
 غاستأنست بالرجل وبلهجته وقلت ، وانا راغب في الاستفادة : اجلس وحدثني
 عن بلادكم . فقال على الفور : بلادنا طيبة الهواء والماء ولكن اهلها دائماً في
 احتراب . فقلت : ومن يحاربون ؟ فاجاب : حاربنا الاتراك ، وحاربنا القبائل ،
 وحاربنا الادريسي ، ويحارب دائماً بعضنا بعضاً .

— وهل الامام يحيى حاكم اليمن كله ؟

— لا . هو يحكم جزءاً صغيراً منه . نحن اهل اليمن لا نخضع لاحد دائماً .
 نحب الحرية ونحارب من اجلها . نذبح اقرب الناس الينا لنكون مستقلين . نقول
 للامام : هذا الرجل لا نشتهي (لا نريده) حاكماً ، ونقيم منا شيخاً علينا ونقول
 له : انت حاكمنا انت امامنا .

قلت : واذا ابى عامل الامام التنازل عن منصبه ؟ فاجاب بلهجة هادئة :
 والله نذبحه .

ثم سأله ما اذا كان من اجانب في اليمن فقال : لا . وانه لا يؤذن لهم لا
بالاقامة ولا بالسفر هناك .

— واذا جاءكم الاجنبي .

— والله نذبحه .

— واذا ساح متكرراً .

— اذا عرفناه فوالله نذبحه .

— او ما يؤذن للسوري وهو عربي مثلكم ؟

— اذا كان مسيحياً فهو والفرنجي سواء عند اهل اليمن . وقد يحميمه

لسانه او يصرف النظر عنه .

قلت واذا انكشف امره فعرفتموه ؟ فأجاب الرجل دون ان يغير لهجته
الناعمة اللطيفة : والله نذبحه . كأنه يقول نضيفه ونكرمه .

سافرت من نيويورك وفي من قصة « نذبحه » ما يضحك ويزعج معاً .

ثم روت في مصر . قلت في بيت احد الاصدقاء اني مسافر الى اليمن وكان
الاديب السوري نعوم شقير^(١) حاضراً فقال على الفور : غير ممكن ، فذكرني رحمه
الله بالقصة وحافت بي اشباح من بلاد « نذبحه » . فقلت : ولماذا ؟ هل من خوف
على حياتي ؟ فأجابني ثانية . مستحيل . غير ممكن . ثم صرح بما فيه بعض
الاطمئنان اذ قال : لا يأذن بذلك اولياء الامر .

— ومن هم اولياء الامر ؟

— الانكايذ .

— وهل الانكايذ سيادة في اليمن ؟

— هم في عدن يرصدون الابواب . مالك واليمن ؟ قد يأذنون بزيارة

ساطان الحج وهذا يكفي . في اليمن حرب اليوم ، والاضطراب كثيرة
على ذلك . . .

(١) له تأليف ادبية وتاريخية منها « تاريخ السودان » وكان قبل وفاته يشتغل في
تأليف « تاريخ الحج »

ولم يزد شيئاً جديداً . سكت فروّع ثم قال : مستحيل سفرك الى اليمن بل . ودعاني للعشاء في بيته . فقلت : اني اقبل دعوتك بشرط الا نقول لي ان سفري الى صنعاء مستحيل . فقبل الشرط رحمه الله وما لمسنا في تلك الليلة في الحديث حاشية من حواشي اليمن .

جئت الى جدّه واجتمعت فيها بصدقي القديم قسطنطين بني . وخطر لي ان لا بأس بل لا بد في السفر الى جبال اليمن من رفيق فسألت جلالة الملك حسين ان يأذن لقسطنطين ان يرافقني فاجاب تلطفاً سؤلي . فسافرنا متوكئين على الله ، انا في ثياب افرنجية وعقال احمل جوازاً اميركياً ، وهو في ثوب ملازم في الجيش الحجازي يحمل جوازاً حجازياً . وكانت العلاقات بين الانكليز والملك متراخية في ذاك الحين كما اسلفت القول في الفصول الاخيرة من القسم السابق

وصلنا الى عدن فاستقبلنا على الرصيف ضابط انكليزي وبعد ان اطلع على جوازاتنا احتفظ بها قائلاً : بامر من الحاكم . فقلت : وهل هو امر عام او انه يختص بنا فقط ؟ فاجاب : هو امر عام ياسيدي . ثم اخذ عنواننا ووعدنا بان يعيد الجوازات الينا في ذاك اليوم ولكن ذاك اليوم والايام الثلاثة التالية شهدت على الانكليزي فتيقنا انه لا يبرداننا بوعده .

وقد كنت احمل كذلك كتاب تعريف من الوزارة الخارجية بواشنطن فقدّمته للقنصل الاميركي وسألته ان يطلب من الحاكم اعادة جوازي . ثم اعلمته بقصدي فصفر مدهوشاً ثم قال : وقد يُقطع رأسك ولا أحد يسأل عنك انصحك الا تسافر — هذا اذا اذن لك . . في البسلاد حرب اليوم ، والطرق غير امينة ، وانا لا اقدر ان احميك .

فقلت وكاد يملكني الغيظ : اسمع يا رجل ، قد تنازلت في العاصمة وفي الوزارة الخارجية عن حقوقي كلها . ولا اسألك الآن غير كتاب تكتبه الى الحاكم تعرفني اليه ونقول له اني ابغي مقابله . فكتب القنصل الكتاب في الحال ولكن الحاكم ابطأ في الجواب كما ابطأ في اعادة الحمازات .

جاء في القنصل صباح اليوم الثالث وفيه بعض الاضطراب يقول : لست ادري ما السبب في التأخير ولكنني اجتمعت في النادي مساء البارح بالمعاون الاول . تعال نزورهم الآن . فذهبنا الى دار الوكالة فاستقبلنا معاون قائلاً للقنصل : قد كتب اليك الجنرال وعين هذا اليوم للمقابلة . وتلطف حضرته بان قابلنا في تلك الساعة . دخلنا الى مكتب الجنرال سكوت ^(١) وكيل بريطانيه العظمى والحاكم المدني والعسكري في عدن ، فاذا هو كهل طويل القامة طلق الحيا . صاغنا وامر بالجلوس فجلس معنا المايور ريلي معاونه الاول . وكان القنصل اول المتكلمين . ثم قال الجنرال يحاطبني : قيل لي انك شاعر . فقلت : صدق من اخبرك . فضحك وتبع الموضوع فكان الحديث في شعراء العرب والعجم . فذكر الجنرال عمر الحيام ، ورجال الجندية يعرفونه ويعجبون به اكثر من سواهم لانه بشير الحمر والمهو والعناء . ثم قال : اما الشاعر الذي ترجمته الى اللغة الانكليزية . . . فساعدته في لفظ اسم ابي العلاء المعري . وقلت كلمة اجابة لطلبه في الفرق بين الشاعرين : فلسفة المعري عقلية وفلسفة الحيام محض حسية .

عجبني من الجنرال انه لم يفاجئني ، فيجبني ، كما يفعل متوخط اميركي ، في الحديث عما ابغى منه . وكان في ذلك اتسبه بمتوخط شرقي . ولا عجب وهو من رجال حكومة الهند حدم بلاده هناك عشرين سنة . تطرقنا من الشعر الى العقائد الدينية ثم الى السياحة جهزت قصدي فقال : اؤ لا ترحمك الاخطار ؟ فقلت : هي لذة الاسفار . فقال : ولكن في السفر الى اليمن خطراً اكيداً ، خطراً كبيراً على المسيحيين . ونحن لا نستطيع ان نحميك في ما تتجاوز حدودنا . فقلت : يا حضرة الجنرال ، هذا نزل لي وقد غسل يديه . بل بياطلاة قديم الزمان . وانا راض بذلك . فاذا كتب لا اطالب الحماية من حدودي أيجوز لي ان اطلبها منكم ؟ . . . اني مسافر الى صنعاء يا حضرة الجنرال .

وليس لي مهمة سياسية . لا علاقة لي بآية حكومة من حكومات العالم . الا اني احب العرب ، وانا اصلاً منهم ، واحب في سياحتي ان اخدمهم ما استطعت . فاذا تأكدت بعد البحث والمجاهدة انهم في حاجة الى مساعدة انكثرتهم انصيح لهم بالتفاهم واحثهم عليه . واني اجهر امامك وامام قنصل اميرك بذلك اعلمي اننا كحكومة وكأمة لا يهمننا اليمن ولا مطاعم لنا في البلاد العربية . فاذا كنت تستطيع ان اخدم انكثرتهم في ما اعتقده نافعاً للعرب افعل ذلك مسروراً ومجاناً . لا اسألكم مكافأة غير الاذن بالسفر الى صنعاء . واذا مهدتم لي السفر الى نجد كذلك اكون لكم شاكرأ وفي ما فيه مصلحة العرب خادماً اميناً .

فقال الجنرال : لا دخل لحكومة عدن بنجد . اما السفر الى صنعاء فهو كما قلت محفوف بالاعطار وخصوصاً اذا كانت المسافرين مسيحيين . فاذا اذنا لكم باجتياز حدودنا لا نكون مسؤولين قطعاً عن حياتكم وسلامتكم دون تلك الحدود .

فقلت : وهل تريد ان اكتب لكم صكاً ائنازل فيه عن حقوقي بل عن حياتي ؟ فضحك ، ثم سكت ، ثم وقف قائلاً : سأنظر في الامر واكتب اليكم

وقال القنصل عند خروجنا من دار الوكالة : يظهر ان الجنرال يعرفك وسأبحث لأعرف بعض ما يعرفه او يظنه غير ما سمعناه الآن . وما كان موانياً او مبطناً . فأوقفني في اليوم التالي على ما كنت اجعله من غرائب الامور التي اصبحت في البلد حديث الناس .

اولها ، اني رسول الملك حسين السياسي الى الامام يحيى . والبرهان على ذلك رفيقي الملازم في الجيش الحجازي . فكيف يأذن لنا الاسكيز بالسفر الى صنعاء وهم لا يرتاحون الى عقد معاهدة بين المالك والامام .

وثانيها ، اني قادم من اميرك من قبل بعض الشركات المالية ابغي امتيازات من حاكم اليمن . والبرهان على ذلك اهتمام القنصل بأمري . فكيف يأذنون بالسفر

الى صنعاء . وهم المنافسون ؟ فاذا كان هناك من امتيازات ، فانما يبيعونها لانفسهم ؟
وثالثها ، اني ممثل حزب النهضة العربية في مصر وقد جئت سائحاً في البلاد
ابث هذه الفكرة فاستثير العرب على الانكليز . والبرهان . . . سبقنا في البرق
الى عدن .

فهل يستغرب الترويع بعد ذلك ؟ وهل يستغرب صدور الامر الى ادارة
الشرطة بمراقبتنا انا ورفيقي ؟

ولى الاسبوع وانا انتظر واحاول في الظنون التثبت والانصاف . وكنت
اثناء ذلك طلبت ان ازور السلطان عبد الكريم فضل سلطان لحج واراد القنصل
مرافقتي فقيل لي : ينبغي ان اكتب الى سموه وان استأذن كذلك الانكليز .
فكتبت الى سمو السلطان والى معاون الحاكم لجاء في الجواب من الاول مؤهلاً
مرحباً ، وجاء في ورفيقي بواسطة القنصل اذن من الثاني مصحوب بكتاب يقول
فيه ان الجولان خارج حدود لحج محظور وممنوع . وان السفر بدون حرس
لا يكون ، وان امر الحرس « منوط بهذه الدائرة » اي دائرة الحاكم . اظنه
خاف ان نساfer من لحج بدون اذن منه ونستغني كذلك عن الحرس . على اننا
والحق يقال بننا والخطر الاكيد احب اليانا من الترويع والقيود .

دفع القنصل الكتاب اليّ وحذرني من اولئك العرب الذين يتكلمون
اللغة الانكليزية : اكثرهم يزورون المايجر رهلي بعد ان يزوروك . ثم قال : ويظهر
ان اعتراض اصحابنا على رفيقك اسد من اعتراضهم عليك . فأكدت له ان رفيقي
صديق قديم وان لا صفة له رسمية في هذه السياحة ، واني ارفض الاذن بالسفر
اذا صدر باسمي فقط .

بعد ثلاثة اشهر اي بعد رحوعي من صنعاء عرفت السبب في ابطاء سعادة
الجنرال الحاكم . فقد اضطره امرنا الى مراجعات كثيرة طويلة بعيدة اتصل
بعضها بوزارة المستعمرات باندن ، ووزارة الخارجية الاميركية بواسطتوني .
ومن هو اسين الريحاني ؟ وهل يؤذن له بالسفر الى صنعاء ؟

عند ما رأت الوكالة البريطانية ان لا بد من الاذن اتخذت خطة اخرى .
 بواسطة اصحابها ، ومنهم اولئك العرب الذين يتكلمون اللغة
 الانكليزية ، ان تقنعني بان السفر الى صنعاء من الحديدة هو اسهل طريقاً واقل
 خطراً . وقد ارادت بذلك ان ازور اولاً صديق الانكليز السيد الادريسي
 فارى في تهامة ما قد يغنيني عن زيارة خصمهم حضرة الامام . فرفضت بتاتاً
 وكتبت الى معاون الحاكم ، جواباً على ما جاء في كتابه الى القنصل ، أسأله ان
 يتفضل فيرفقنا بالحرس اللازم الى حدودهم اي الحدود التي تنتهي عندها حمايتهم .
 فجاءني منه جواب يقول فيه : قد كتبت الى سلطان لحج بخصوص طلبكم
 وسأعلمكم بما يجحد .

اقف عند هذا الحد في القصة لارجع الى مصدر اخر من مصادرها الغربية .
 بعد ان زرت الوكالة البريطانية رحلت اقصد الى وكالة اخرى سياسية . يمت
 في فم البركان ، في عدن القديمة ، ومعني رفيقي قسطنطين ، بيت القاضي عبدالله
 العرشي وكيل حضرة الامام يحيى وسفيره الى الانكليز في عدن . فلما وصلنا الى
 دار السعادة اليمانية بادر الى استقبالنا عند الباب رجل صغير نحيل في قميص من
 القطن قصيرة ، تحتها قميص اخرى من الصوف زرقاء وفيه رجله الحف ، وعلى
 رأسه ، وقد نزع العمامة ، طاقية بيضاء . هو القاضي عبدالله سفير الحضرة
 الامامية .

جلسنا على سجادة صغيرة في زاوية من غرفة تكاد تكون عارية وكان الى
 جانب مسند القاضي عدد من الجرائد المصرية والسورية وفيها جريدة
 نيويوركية اشار اليها فضيلته قائلاً : نعم الغيرة غيرة ابناء العرب في اميركه على
 الوطن واللغة . واكثني اقف حائراً في مطالعتي هذه الجريدة عند الفاظ فيها
 وتعابير ليست من العربية بشيء . أفلا يقرأون النحو واللغة على اساندة من
 العرب هناك ؟ اما هذه — واثار الى مجلة مصرية ، فاسألوها « ناهي »
 (جميل) ومن الغريب يا حضرة الفيلسوف ان يوم وصلتنا برقيتك من
 بورت سودان وصلت هذه المجلة وفيها مقال عنكم ، طالعناه والاعجاب بكم يسابق

الشوق اليكم . فشكرنا الله الذي حقق املنا باللقاء وولانا الامام هو عالم كبير وشاعر مجيد . وعنده مكتبة من الكتب المخطوطة لا مثيل لها في البلاد العربية كلها يوم وصلتنا بريقيتكم يا حضرة الكامل اشعرنا بالملك (تلفراف) حضرة الامام . ومتى جاء الجواب نسارع اليكم به . نحن في خدمتكم . وهذا قليل تجاه من وقف نفسه على خدمة العرب

وفي اليوم التالي جاء فضيلته ، لابساً ثيابه الرسمية ، راكباً السيارة ، يزورني في النزل . وكان في معيته كاتب سره واثنتان من العبيد . دخل احدهما عليّ يقول : مولانا القاضي . فلبست عقالاً وخففت الى استقباله . ولولا العبد المبشر بقدمه لما عرفته لأول وهلة . اين القميص والطاقيّة والخف من هذه المطارف الفخمة التي جاء يرفل بها . وهذا البرد اليافى المخطط بالاصفر والاحمر وقد طرحه على كتفه كأنه رداء روماني . وهذه العامة العامرة الباهرة الالوان ، والسيوف يحمله بيده ، والجنيبة في زناره . هوذا حقاً سفير الحضرة الامامية دام به ها

والغريب ان حضرة القاضي كان في تلك الزيارة رسمياً في حديثه كما كان في ثيابه . فما انعش لي املاً ، ولا قال انه زار كذلك صباح ذاك اليوم الكالة البريطانية . فلا غرو اذا فتحت اذني لرواة الاخبار الذين قالوا انه راح يستشير الحاكم في امري ، وانه لا يقدم على عمل لا يستحسن في دار الوكالة ، وانه يقبض منهم ، لا من الامام ، المتاعرة . وقال بعضهم — بشس المفسدون — انه يقبض من الاتنين ، وانهم ، اي الانكليز ، اذا شاءوا ان يمنعوني عن السفر فلا يفعلون مباشرة اكراماً لقمص اميرك ، ولكنهم يوعزون الى القاضي عبد الله بان يقول لي ان الطريق الى صنعاء مخطوطة بالاحطار ، فلا يستطيع ان يرفقني بالحرس اللازم ، وغيرها من الاقاويل . لله منك ياعدن ما اكتر البسائس فيك والجواسيس .

جاءني بعد ايام كتاب من فضيلة القاضي « مجدداً للوعاد مؤكداً المورد » بشرنى فيه بوصول بريقة من حضرة الامام مجيئاً بالايجاب . ثم قال : فاي

وقت تريدون ان تسافروا عرفوني فأرسل معكم احد خاصتي الى امير الجيش في ماويه^(١) واعطيتكم كتاباً اليه فيكرم وفادتكم ويرفقكم بمن يقوم بخدمةكم وحراستكم الى السدة الشريفة . انتم منا وعلينا واجب الحب والاكرام . . .

وصلني هذا الكتاب وانا في لحج ضيف سمو السلطان عبد الكريم فضل انتظر الفرج من الوكالة البريطانية . وكنا ، على جميل ضيافة سموه وحفاوته بنا ، في حالة تعددت شؤمها . فقد مرض اولاً الرفيق قسطنطين بالحمى ومرضت انا بـ « القال والقيط » وكان داء الجدري متفشياً في البلد نجفت ان يكون قد اصيب رفيقي به . واطلعتني السلطان ذات ليلة على كتاب من الحاكم : لا تأذنوا لفلان وفلان ان يتجاوزوا الحدود قبل ان يبيئهم الاذن منا . فاذا تمتل القاريء تلك الحال ، وقد بقينا اسراء في القصر بلحج ، يدرك شيئاً من سروري بكتاب القاضي عبد الله العرشي .

اسرعت باعلام القنصل فراح الى دار الوكالة يسألهم البت في الامر . ومرت خمسة ايام حسبتها خمس سنين وانا اجتهد ان اكون محسناً بالانكايظن . ولكنني سئمت التسويف والمماطلة ، ونفرت من الاثرة في امر اربعة اخماسه بيد سوامم حقاً وعملاً . ولو كان كله موكولاً اليهم لما كنت ألوم . فها ان صاحب البلاد يرحب بنا ووكيله في عدن يعدنا بما يلزم من الخدم والحرس في الطريق من ماويه الى صنعاء . والسلطان عبد الكريم ، رغم رسائل الوكالة ، يرفقنا ساعة يتساء بحرس الى حدوده . وانا ورفيقي ، وحياننا على كفنا ، مكثفان بهذه الضمانة .

— واذا مت بامولاي (كان السلطان عبد الكريم يحاول تسكين خاطري) اموت والله في حبكم ، في حب العرب .

(١) هي عند حدود اليمن الجنوبية وعلى مسافة خمسة وسبعين ميلاً من عدن

فضحك سموه وامر لي بمداعة ^(١) وامر كاتب سره ان يكتب الى الحاكم
في عدن يقول انه مستعد ان يرفقنا يوم نشاء بالحرس الى ماويه . نجاني والحمد
لله بعد يومين الكتاب التالي :

دار الوكالة . عدن . في ٥ نيسان سنة ١٩٦٢ رقم ٣٩٥

الى المستر امين الريحاني —

ايها السيد العزيز :

قد كتب الحاكم الى سلطان الحج يسأله ان يرفقكم انت وقسطنطين
بني بالحرس الى حدود حمايتنا عندما تزمعون الرحيل . ولكنه رغب
الي ان اعلمكم بان البلاد في اضطراب ، وان في السفر فيها خطراً على
المسيحيين ، وانه وان كان قد سأل السلطان ان يرفقكم بالحرس الى الحدود
فلا هو ولا السلطان يضمنان لكم السلامة . ولكن معلوماً لديكم بان
الحاكم غير مسؤول البتة عما يحدث لكم في ما دون حدود المقاطعات
الحماية .
لكم باخلاص

ب . م . م . ريلي

المعاون الاول للحاكم بعدن

ذكركي هذا الكتاب بالكلمة الاولى التي قالها القنصل لي : قد يقطع رأسك
ولا أحد يسأل عنك . . . وكنت قد تركت عنده من امتعتي ما لا احتاجه في
السفر الى اليمن ، واعطيته عنوانين . في بيروت وفي نيويورك . لينعيني في الاقل
الى اهلي .

لست ادري وانا اعيد ذكرى تلك الايام ما الذي تغلب فيّ على ذلك
الترويع اذا لم يكن نائي على احد امرين وهما ثقتي التامة باخواني العرب
وعزمي على انجاز ما باشرته من السياحة العلمية . نعم قد

(١) تدعى التارجيله في اليمن ، ساعة واطنها تعريف ، مدعاة لقطاً ومعنى . ففي القاموس
المدعاة تفيد الدعاء الى الطعام وفي اليمن المدعاة هي الدعاء الى الاس والسرور . وقد
قال الشاعر فيها :
مداهتي انيسني جليستي في وحدني
تقول في كركرها بالله خذني باللي

بكتب التوصية من الملك حسين . وقد رأى القارىء في ما تقدم ماله من الاعتبار عند الانكليز الذين حاولوا ان يمنعوا صديقي عن السفر لانه في خدمة جلالتهم . واما اولياء الامر من رجال الامام يحيى فسيرى القارىء ما لملك الحجاز عندهم من الاحترام .

اما الخطر وان جسمه الانكليز فقد كان والحق يقال في حيز اليقين وخصوصاً في بلاد الحواشب ، احدى السلطنات الداخلة في حماية الانكليز ، البكائنة بين الحليج واليمن الجنوبي . وكانت عساكر الامام في الزحف تلك السنة على المقاطعات التسع الحمية قد وصلت الى الحواشب ونكلت بهم ، فارسل الانكليز على اليمانيين طيارتين رمتهم بالقنابل فتفرقوا وعادوا خاسرين لذلك كان العداء لا يزال متمكناً بين الامام والحواشب . ولذلك اطلقوا الرصاص على رجال الوفد اليماني عند ما مروا بارضهم قبلنا بشهر واحد في رجوعهم من الحجاز الى صنعاء . فماذا عسى ان يكون حظنا منهم ونحن قادمون من الحجاز ووجهتنا الحضرة الامامية ؟

قيل لنا اننا اذا اجتئنا سالمين المسيمير ، عاصمة السلطنة الحوشبية ، نكون قد اجتئنا منطقة الخطر الاكبر في طريقنا . ولكن كلمة قالها القاضي عبدالله العرشي في صفته الرسمية — اذا لم يكن الامن موجوداً فنحن نوجده من اجلكم — وكلمة كتبها تطردان كل ما تهافت على آذاننا وتزاحم في قلوبنا من كلمات الترويع والتهويل . اما الكلمة التي كتبها الى حضرة الامام وقد اذن لنا بنسخها فاننا ندونها في هذا السفر لغرضين ، فيطلع القارىء اولاً على اسلوب المراسلة في اليمن اليوم ثم على مثال من كرم الاخلاق وحسن الظن بندر في رجل لم يعرف عن المؤلف غير ما طالعه في مجلة عربية . قال عافاه الله :

بسم الله الرحمن الرحيم

امد الله مدة مولانا ، ومالك امرنا امير المؤمنين ، والحجة على الخلق .
اجمعين ، المتوكل على الله رب العالمين ، والسلام عليه ورحمة الله وبركاته
يردد في كل وقت وحين .

و بعد فصدورها للسلام ، مقبلة بواطن الاكف والاقدام ، وهي لكم
صحبة السيد الماجد . . . امين الريحاني الذي فيه سبق الاستعمار من
المملوك اليكم بوصوله الى عدن وقصده الوصول الى حضرتكم الشريفة
للمزاورة والمعرفة وتربية ما معه من خدمة ونصيحة . وقد وجدته على جانب
عظيم من الحب والمودة للعرب ، ومن اللطف . . . وعرفت ان لا مانع من
توجهه الى حضرتكم . وكتبت في التوصية به وتسهيل سفره وحسن وفادته
الى امير الجيش في مائة ، حماها الله . وسيتضح لكم حسن نيته وما هو
عليه من المحبة والمودة للامة العربية كافة عند المواجهة . وربما تستفيدون
منه ومن نصائحه ومعرفته بالاحوال ما يكون فيه نفع الوطن وعمرانه .
وليس لمن مثلي ان يتبر الى من . ناكم فقد نوكرم الله بمعرفة كل شخص
فتعطونه حقه وفوق حقه . وفي هذا كفاية . والله تعالى يصلح بكم جميع
الامور والسلام عليكم .

في ٨ شعبان المعظم سنة ١٣٢٠
من المملوك
عبد الله العرتي

قبل ان اختم هذا الفصل المؤلم المفكك معاً ينبغي ان اسجل على اولياء الامر
فعلة قد يفيدهم بشر خرها . عند ما صدر الاذنت اسفرونا استخدمت الوكالة
البريطانية رحلاً عربياً ليرافقنا سراً في رحلتنا الى صنعاء فينحس احبارنا ،
ويدون احاديثنا كلها . واعطته الوكالة كتاباً شتموا ليفضد بعد ان يخرج من
خج ويعمل بموجه .

ولكن الرجل تاب في آخر ساعة الى ربه وأبى القيام بتلك المهمة . زد على ذلك انه فض الكتاب في السوق بعدن واطلع بعض التجار على ما احتواه .
معنا في الحرب العظمى بالغريب الفظيع من اخبار الجاسوسية ، وهذا بعد الحرب الغريب المضحك منها .

الفصل الثاني

في الطريق الى صنعاء

حدود لحج — الحواشب — اجسام الرب — وادي دَـبَـن — جبل وِـرَـه —
 حديث الولد الجندي — الحُنْدَق — ابن السلطان بلاقينا مرجباً — القصر
 في السميعر — العشاء — السلطان علي بن مانع — اعداؤه واحزانه — اخلاصه
 ثلاثكليمز — راتبه الشهري — « عند الانكليز مال وحكمة » — صباح غير
 مبارك — رمي الفخار على رجالنا وهم يحملون — « هم يطردوننا » عجلوا
 بالرحيل — اطلاق البنادق والفتور — السلطنة تكرم الضيف — ماوية —
 أنريود — جيش الامام النظامي — السيد علي بن الوزير امير الجيش —
 مجلس القات — « هل انت حسبي او حسبي » — وجانا الفرج في بيت
 من الشعر — الملك حسين واولاده .

ركبنا قبل انبلاج الفجر سيارة صغيرة وخرجنا من لحج نبغي الدُكيم التي
 كانت يومئذ حدود السلطنة للحجبة شمالاً وفيها حامية انكليزية من الهندود .
 وكانت الحملة قد سيقتنا اليها ومعها الحرس يركبون الهجن ، ورسول القاضي
 عبد الله العرشي الى امير الجيش ، وبعض المسافرين الذين احبوا ان يرافقونا .

كان في الدكيم ايضاً عشرة جنود من جيش سلطان الحواشب علي بن مانع ،
 جاؤوا باصر منه يستقبلوننا ويصحبوننا في بلادهم . والحوشي لا يشغل نفسه بالعدة
 والتياب . ليس في العالم جندي اخف منه حملاً ، وأشد منه بأساً . ولا اظن
 ان في جنود الامم المتعدنة اجساماً مثل اجسام العرب في اليمن الاسن . هاك
 الحوشي مثلاً وجلده الاسود او الاسمر يلمع في نور الشمس كالنحاس المصقول ،
 وعضلاته الشديدة المتوترة تتحرك كالاجزاء الدقيقة في آلة كهربائية ، وقامته
 المتناسقة الاعضاء تُسر بالعري فيكتفي بالقوطة يتسدها على وسطه ليستريح بها
 عورته — هوذا معرض محاسن من منع الله تمتع به ناظر يك انيب صاحبها :

والبنديقة على كتفه والامان في قلبه ، كالغزال الشارد امامك .
من هؤلاء الحواشب ولد لا يتجاوز الخامسة عشرة مشى الى جنبي وهو ينظر
اليّ من حين الى حين كأنه يبغى الحديث . سرنا في وادي دُين ، وهو طويل
يتصل شمالاً بمدينة اب ، والشمس حتى في نيسان تشوي الضب . وكنا بدأنا
في التصعيد ، فقرأى لنا خيال اسحم على الافق البعيد ، فوق قنن من الجبال
كثيرة . فهتف الجندي الصغير قائلاً : هذا وَرَوْه — جبل وروه — تراه من
عدن وستراه غداً من ماويه . لم اناكد القسم الاول من مقاله لاني لم اهتم وانا
في عدن بالجبال . ولكنني تأكدت المبالغة في القسم الثاني منه . رافقنا وروه
يوماً واحداً وغاب عن الابصار . وكذلك الجندي الصغير الذي تأسفت على
فراقه . كان يحذني وهو ينقل البندق لثقله من كتف الى كتف ، ويمشي على
بوّس حاله سامد الرأس .

— العفو يا امير حضرترك من الشام ؟ اجبته بالايجاب .
— وهل راضية الشام بالسلطان ؟ اخبرته بان حكم السلطان فيها قد انتهى ،
فما مره الخبر ، فقال : السلطان رجل طيب يا امير ، ما فيه شر .
سألته : وهل تحب الاتراك ؟ فهز رأسه وأشار بعينيه ان نعم ثم قال : سعيد
باشا^(١) رجل طيب . كنا في ايامه مستريحين ، وكانت الظلط^(٢) كثيرة . اما
الآن يا امير فلا سعيد ولا ظلط . انتظر الى ذاك الجبل . وراه الصبيحة أشر
العرب . وهم دائماً يعتدون علينا نحن الحواشب المحافظين على الامن . الحوشي
فقير ولكنه منيع ، ورفع بندقيته مشيراً اليها ، ثم قال : سلامة القوافل في يده .

اما الصبيحة يا حضرة الامير فهم يحاربوننا لانهم لا يحبون الامن . ونحن
نمهر حقولنا ومواشينا ورزقنا لنحمل هذا البندق ، لنوجد في البلاد الامن
للعباد ، وحضرة الامير — العفو — لا يقدر ان يسافر وحده ، لا والله . بنادقنا
وحياتنا ملك السلطان ، وهي الآن تحت أمر الامير . هل انتم تحكون في بلادكم ؟

(١) على سعيد باشا الشركسي كان القائد العام في اليمن اثناء الحرب

(٢) الظلط اي النقود الذهبية والفضية

قلت له ان اسمي أمين لا امير ، واني محكوم مثلكم لا حاكم .

— ومن يحكمك يا حضرة الكامل ؟

— يحكمني الان الانكليز . هل تحب الانكليز ؟

— يقول السلطان ان الانكليز ما فيهم شر .

— وهل الخواشب يحبون سلطانهم ؟

— اي والله نجبه ، علي بن مانع رجل طيب ، ما فيه شر . ولكن من هو

الحوشي وما هي اهميته ؟ البندق على كتفه ، والموت قداه ، ولا يعرف في الليل اذا كانت تشرق عليه الشمس .

سرنا في الوادي وادي دُين والجبال حولنا وامامنا تمنع عنا الهواء ولا نقينا حر الشمس ، فوصلنا الظهر الى الخُندق وهي قرية خيامها من القش والغرف ، فيها سمسرة^(١) للقوافل والمسافرين . فاسترحنا هناك ساعة الغداء ، وارسلنا هجاناً يحمل منا كلمة سلام الى سمو السلطان علي وينبئه بقدمونا .

استأنفنا السير بعد الظهر فالتقينا في نصف الطريق بين الخُندق والمسيمير بفرقة اخرى من جيش السلطان ، يتقدمها ابنه الصغير راكباً جواداً رائعاً . جاؤوا من قبله يلاقوننا ، فدوت في ذاك الوادي اصوات البنادق ترحيباً . اطلقوا ثلاث طلقات فاجبناهم بثلاث ، ورحنا وابن السلطان يتقدمنا ، ورجله الخافية في الركاب ، ويده اليمنى على عمامته الكبيرة الرفيعة ، الطويلة الذؤابة الكثيرة الالوان كأنها عمامة العيد ، ترقص فرحاً على رأسه ، وهو على ظهر الجواد اثبت منها .

وصلنا عند الغروب الى قصر السلطان في المسيمير ، وهي قرية بيوتها من الحجر واللبن قائمة على ربوة خضراء ، ينساب عند سفحها في وادي دُين سلسبيل فضي ، الى جنبه الحقول المزروعة وهي تتعرج حول اكواخ من القش . ان الجمال الذي يجلب الى اماكن لينبيء بالسلم القروي ولكنه مفقود فلا في سلطنة ابن مانع وجدناه ولا في قلبه . ومن المسؤول ؟ سيجيب

(١) الخان في اليمن يدعى سمسة والقهوة مقبأة

السلطان على سؤالنا . هذه جنوده تطلق البنادق ثانية ولاء لاعداء ، تأهيلاً لا تهويلاً . .

دخلنا الى بيت في القصر أعد للضيوف . وبعد قليل جاء سموه للسلام ، يتبعه الخدم وبين ايديهم اطباق الطعام : خبز بسمن وسكر ، ومرق وبرغل ولحم وعسل . فجلسنا في حلقة على الارض نطبخ بايدينا الزاد . وكأف السلطان ، وهو ينظر الينا ، أعجب بسفي البرغل سفا فقال : انت منا يا امين ! انت والله منا . . .

كان السلطان علي نخيلاً كالخيال ، عصبي المزاج ، حاد الطبع ، حر الكلمة . دشنا بعد العشاء عن احواله قال : انا بين اربعة يا امين ، والاربعة يقصرون حياتي ^(١) هذا ابني وهذه لحيتي البيضاء . هو ابني الوحيد يا امين ، ولكني اذبحه والله ولا اسلمه رهينة لاحد ^(٢) اما الاربعة فالواحد منهم فوق ^(٣) يشهر علينا الحرب لاننا هادئون ساكتون لا نعتدي على احد . والآخر تحت ^(٤) يغزونا لظنه اننا اغنياء وان خزنة الانكليز تحت امرنا . والثالث هناك ^(٥) لا يخاف الله . والرابع ^(٦) عدونا اليوم ، صديقنا غداً ، لا نعرف والله متى ينقلب ولماذا ينقلب ! وعلينا ان نخار بهم كلهم . واننا والله نخار بهم يا امين ، ونخار بهم حتى نفنهم او يفنونا . . . لا والله . لا نأخذ من القوافل الا مجيدياً واحداً على كل جمل . والامام يأخذ مجيديين وصاحب لحج يأخذ ثلاثة .

— وكم تأخذون مشاهرة من الانكليز ؟

نظر السلطان علي اليّ ويده على لحيته ، وثلاثة اصابع من الاخرى مرفوعة ، وقال ثلاثئة روبية وهي والله غير كاملة . يدفعونها لنا كل ستة اشهر ولا يدفعون غير الف وستئة روبية . احسبها . وعلينا ان نوّمن للقوافل الطرق ،

(١) قد توفي في السنة الماضية رحمه الله اي عام ١٩٢٣ (٢) يشير الى الرهائن التي يأخذها الامام بحبي من عماله وسبجي ذكرها (٣) اي امام صنعاء الامام يحيى (٤) اي عرب الصبيحة (٥) اي عرب الضالمة جيران الحواشب شرقاً (٦) اي سلطان لحج

وان نطمع اعلنا ورجالنا ، وعندنا قبائل يذكروننا حين يجوعون وينسوننا حين يشبعون . الانكليز ضرورة يا امين .

قلت : ولو دفع لك الامام مشاهرة مثل الانكليز اثير كهـم وتواليه ؟
فاجاب على الفور : لا والله . انا متعاهد والانكليز فلا اخلف . وسأبقى صديقهم دائماً . اي والله . الانكليز يا امين يعقلون . عندهم حكمة كما عندهم مال . نعم هم غير مسلمين ، والمسلمون اخوان . ولكن القلب يعرف الاخ يا امين والسياسة لا تعرف غير الضرورة .

ان الحواشب مثل الشوافع في اليمن وعسير يكرهون الامام ، لا لانه عدوهم في الحرب فقط اي في ضرورات السياسة ، بل لانه عدوهم كذلك في الدين ، وفي المذهب . هو زيدي شيعي ، وهم سنيون .

ودعنا السلطان تلك الليلة شاكرين له حسن الحفاوة والضيافة واعلمناه اننا سننـض باكرًا للرحيل ، فلا تكلفه مشقة القيام مثلنا ليوـدعنا تانيًا . وفهمنا منه انه قبل بذلك . الا اننا في صباح اليوم التالي ، بينا كان المكروـن والخدم يحـمـلون دهـشـنا بل ذعـرنا لحادث فيه منتهى الغرابة . كنا مقيمين في جناح من القصر قبالة الجناح الذي يسكنه الحريم ، وبيننا الحوش الذي كانت فيه الركائب والخدم ، فسمعنا بغتة ان اناء من الفخار تكسر فيه ، فظننا انه وقع من السطح . ولكن اناء اخر تبعه — رأينا يرمى من النافذة ولم نرَ الرامي — فاصاب احد العساكر فرفع صوته شاكيًا . ثم جفنة ، ثم قطعة اخرى من الفخار تحطمت بين اقدام البغال ، فعلت الضجة في الحوش وسمعنا رجالنا يصيحون : هم يطردوننا ، عجولوا يا ناس ، هذه ضيافة ابن مانع ، عجولوا بالرحيل .

خرجت وقسطنطين مسرعين فركبنا وسرنا نتقدم الحملة . نزلنا من الجبل الى السهل فالنهر وقلبنا — اقول قلبي ولا اتهم رفيقي — يـخـتـلـج حنقًا ورعبًا . ظننا اننا بعدنا عن الخطر وعن ضيافة صاحب السمو الحوشي عند ما وصانا الى النهر . ولكننا قبل ان اجتزناه سمعنا اصواتًا تنادي : قفوا ، قفوا . فلم نقف ، فاطلقوا اذ ذاك البنادق طلقات متعددة ، فقلت لرفيقي : هوذا الخطر الذي

توقعه . دنت الساعة يا قسطنطين ، قف واشهر سلاحك .

بعد قليل قرب القوم منا فاذا هم خدم السلطان يحملون على رؤوسهم الاطباق ومعهم بضعة عساكر . جاؤونا بالفطور ! اي بالله . كيف نساfer قبل ان نفطر ؟ وكيف نساfer قبل ان نودع السلطان الذي نهض باكراً للوداع ؟

سألناهم عن الفخار الذي رمونا به ، فاخبرونا ان السلطانة ، وهي في خدرها رأئنا من على السطح في اهبة الرحيل ، فنهضت كذلك باكراً من اجلنا . فارادت تنبيه الخدم النائمين في الطابق الاسفل ولم تشأ ان تسمعنا صوتها او ترينا من النافذة وجهها فرمتهم بالفخار تستفيقهم لينهضوا ويهيئوا لنا الطعام . الضيوف ، انهضوا للضيوف ، والحقوهم بالفطور ، واطلقوا الرصاص اذا كانوا لا يقفون .

اكثر الله ايها السلطانة من فخارك ، وجعلنا السنة فخارك . انك في الضيافة ساعرة الاقران ، وفي البلاد العربية فريدة الزمان . كيف لا واث السيف في اكرام الضيف . تضر بين من اجلنا الكسل ، وتلحقينا بالعدل . تروعين ايها الحوشبية الالمية ولا تجوعين . قد كنت حديثنا وموضوع اعجابنا حتى في بلاد الزيود ، التي تنسي المرء الحبيب والمعبود . وقد تنسي الغربية الجديدة ، غرائب عديدة ، كما حدثت في ماويه اول بلد من بلدان الزيود (١) شمالي عدن .

دخلناها في اصيل ذاك النهار وهي مثل المسمير مخبئة في الجبل وراء الوادي الذي اجتزنه . فشنف اذاننا لما كنا مصعدين اليها صوت كان وقعه جميلاً في ذاك الوادي الموحش وفي تلك الساعة . فاستأنسنا به ايما استئناس . كأننا عند حدود الامام عدنا الى المدينة والنظام . ولما بلغنا رأس العقبة رأينا على سطح

(١) الزيود ينتسبون الى زيد بن علي زين العابدين ابن الحسين بن علي ابن ابي طالب وهم وان قالوا في المفرد زيدي لا يقولون في الجمع زيديون بل زيود كأنهم يريدون بذلك ان زياداً متجسد في كل واحد منهم وان امتهم الزيود .

من السطوح صاحب ذاك الصوت ، وهو جندي ييسده البرزان (البوق) ينفخ فيه مرحباً بنا باسم امير الجيش .

وكانت فاتحة الالطاف . فلما دنونا من القصر سمعنا الموسيقى العسكرية تعزف بنشيد اليمن الوطني ورأينا فرقة من الجنود النظامية مصطفة خارج السور لاستقبالنا وعلى رأسها ضابط تركي ، فترجلنا نرد السلام ، ودخلنا البوابة الى الحوش بين صفوف من العساكر المسترسلي الشعور ، اللابسي القمصان والعائم المصبوغة بالنيل ، المسلحين بالبنادق والجنيئات . وعندما وصلنا الى السباب يتقدمنا كاتب سر الامير واثنان من رجاله ، اوقفنا الحارس هناك ونادى بكلمة حارساً آخر داخل القصر فجاء الجواب مؤذناً بالدخول .

دخلنا وكانت بداية الرعب والكرب ، سعدنا في درج لولي مظلم ، ذكرتني درجاته بدرجات الهرم الكبير ، كل واحدة منها دكة ، وعلى كل دكة واحد او اثنان من ذوي الشعور الطويلة ، والثياب المنيلة ، التي تفوح منها رائحة النيل الطري السائل كذلك على اجسامهم ^(١) كنت وانا اتمس طريقاً اتمثل القلعة بل السجن في ذاك القصر واتصور نفسي اسيراً فيه ، فجاء الاضطراب مع التقرز يفسد علينا بهجة الاستقبال العسكري ، وماهي الا فاتحة الكرب ، فعندما وصلنا الى الطابق الاخير اوقفنا الحرس ثانية امام باب صغير ، ثم دخلنا فاذا نحن في غرفة صغيرة نوافذها مقفلة الا واحدة منها ، وهواؤها وقد امتزج بالدخان كثيف فاسد ، وارضاها مفروشة بالقش والحشيش ، والى جانب الاربعة الحيطان عمام بيضاء كبيرة ، اصحابها جالسون على الارض صفوفاً ملزوزة ، وكلهم في

(١) هم يمسون ثيابهم بالنيل ويلبسوها قل اب تنشف ليسيل الصباغ على اجسامهم ويدخلها فيسد المسام من الجلد ويقبهم حسب اعتقادهم من البرد . وقد قيل لنا ان عساكر الامام وكبير من اهل اليمن يتلون لا اتقاء للبرد بل حداداً على الحسين . علي ان الوهم في هذه العادة اصح من التقليد كما يطهر لان السادة وهم اولي الحداد لا يتلون ثيابهم .

تلك الساعة يمضغون القات بل يمزنون^(١) وفي الزاوية عند منضدة صغيرة ، الى جنبها مداعة ، بين اكمة من الاوراق ورزمة من القات ، رجل صغير المتكبر والعامة حاد النظر واللسان ، ناصع الجبين والبيان ، قدمنا اليه كاتب الامرار ، فعرفنا انه السيد الاجبد علي بن الوزير امير جيش الامام في لواء تعز .

صاحفناه وهو جالس كأنه احد ملوك اليمن في الزمن الغابر السعيد ، فاشار الى قتر من السجادة حشرنا فيه بين شيخين هائلين ، وكان كل من اولئك الاجلاء المحترمين ينظر الينا شزراً كأنه يلتمس لنفسه عذراً من مجرد النظر . وما اظن اننا ظفرنا بشعاع من العطف في تلك العيون ولا فزنا بنظرة واحدة فيها شيء من الارتياح او التساهل .

بعد ان سلمنا على الامير قدمنا له كتاباً من القاضي عبدالله العرشي وفيه

(١) ساعة القات عند اهل اليمن مثل ساعة الشاي عند الانكليز . ولكن القات غير الشاي . القات حشيشهم وافونهم والمسكر عندهم وهم يدمونه ادمان الاوروبيين الخمر . قال شاعرهم 'العامي' :

زمرداً يقطف الاصحاب اوقاتا يصفو به العيش احباً واوقاتا
يا عاذلي عن حصول القات متكرراً لا تترك القات احباء وامواتاً

وقال في مدحه الشاعر المتصوف :

براك' معراج قلبي حين يصعده جبريل روعي الى اعلى سمواتي

ان في القات علي ما يظهر خاصة الحشيش الاولى اي الكيب ، وشيثاً من خاصة الافيون المنخدرة ، وبعض ما في المسكرات بما ينه الفكر . وبكلمة اخرى هو بطرب النفس ، ويخدر الحواس ، ويشجد الدهن . بل يبعث علي اعتقاد اهل اليمن ، في صاحبه الشايط فتقويه علي السهر والعمل في الليل . قد تحققت نفسي انه يؤرق ، ويحدث في المدة بوسة واقباضاً وفي الفم جفافاً وعقوصة مثل البلوط فيطلب صاحبه الماء كثيراً . ولكني لم احس شيء من الكلف اي خفة النفس . ولم يبته الفكر الى غير الاوهام التي تستحوذ علي الناس فتفعل بحكم التأثير الطويل المتوارث فمل الحقائق المحسوسة . قد يكون هذا وهماً مني لان تأثيره في من يستعمله مرة غير تأثيره في من يستعملونه دائماً ، ويفصلوه على خبز يومهم .

كل الناس في اليمن ؛ من رجال وساء واولاد ومن اغنياء وفقراء ، ياكلون القات — يمزنون . والتخزين هو ان تمضغ الاوراق مضغاً بطيئاً طويلاً كما يمضغ بعض الاميركيين التمر ، ويحفظونها تخزينة « اي كتلة » في الفم بحتر ونها . ولكنهم لا يصقون مثل الاميركيين الا عند ما تذوب التخزينة فيصقون اذ ذاك في اناء من النحاس ما تبقى منها ويمزنون غيرها . ان مجلس القات لا يتم غير اباريق الماء وكؤوس النحاس المجلمة الشكل الشبيهة بالكؤوس الذهبية التي تستعمل في الكنائس وقت القداس . اما الغريب من ذلك فان اهل اليمن لا يشربون قهوة البس بل يكتدون من قهوة قشر البس الذي يخلوه

يعرفه اما خطأ واما تلطفاً ، الى السيد ^(١) امين الريحاني ، فظنني حضرته مسلماً من اشراف المسلمين واراد ان يعرف الى اي الفرعين انتسب ، فسألني قائلاً : هل انت حسني او حسيني ؟

وقع السؤال عليّ كالصاعقة ، فلبل الخاطر مني لاول وهلة وعقل اللسان ، فجلت في ذهني بل جرت كجرى البرق صور كلها سوداء تنذر بالبلاء . أفلم نذرننا الانكليز بالخطر على المسيحيين ؟ افلم يحذرننا عرب عدن ولحج من الزيود المتعصبين ؟ وها نحن في مجلس اميرهم وعلمائهم ، وفي قلعة ظلماتها كظلمات السجن او اشد ، وروائحها مثل نظرات اصحاب العائم بل احد ، ولا نزال والحمد لله في بداية الرحلة ، وهل انت حسني او حسيني ؟

جاوب يا فتى . هل تكذب على الامير فتنتسب ، وما الحسن وما الحسين في مثل تلك الساعة ؟ اذكراني في خمس لحظات غيرت ديني خمس مرات ، فكنت انتقل كالبرق من الحسن ، الى مارون ، الى الحسين ، الى دروين . اما اذا اكتشف الامير بعدئذ حقيقة دينك — اصدقه بالخبر يا رجل ولكن — هل تعلن امام هذا الجمع الزيدي الرهيب مارونيتك او مسيحيتك او دروينيتك ، قديوقونك فيأسرونك ، يرجعونك الى حيث جئت ، هذا اخف ما في البلية ومن جهة اخرى اسدها .

كاشاي ، فتظنه البابونج لطعمه بدون سكر وهو على ما اظن مفيد لانه يقاوم بعض المقاومة مفعول القات ويخفف من اضراره . لا ريب في ان القات مضر بالصحة والنسل . فهو يفتقد المرء شهوة الاكل ، ويفسد اسباب الهضم ، ويحدث مثل الاقيون شللاً في مجاري البول ، ولا يقوي الاله بل يضعفه .

ان اسمه العلمي (Catha edulis) وهو نبت شبه النخيل الا ان شجرته صغيرة ، وورقه مثل ورق الغص ، يزرعه اهل اليمن في البساتين . مثل اشجار التمار وبيعونه باسعار غالية اذا كان من النوع الجيد اي الرخص الصغير الاوراق . هم يقطعونه اغصاناً ويرسلونه الى المدن رزماً ملفوفة بالحشيش الاخضر ومربوطة قشر الشجر ، ثم يحثون بالرزم الى المحاسن ، مجالس القات ، فيفكرنها ويرمون بالقشر والحشيش والتفضان على الارض . ثم يبدأون بالتخزين بعد ان يقاتوا الشايك ويشعلوا المداعات (الزرجيل) تسمى الترفة في تلك الساعة كقهوة الحشاشين في دخانها وكربوها ، وكالاصطبل في فرشها .

(١) لا يدعى سيداً في اليمن غير من كان من السلالة النبوية . وليس هناك غير طبقتين من الناس ، السادة وهم الذين ينتسبون الى الحسن او الى الحسين ، والعرب وهم الفلاحون البدو منهم والحضر .

جالت هذه الصور والسؤالات في نفسي ، جرت مجرى الكهر باء ، وانا اثناء ذلك اسير خوف اشد من خوفي ساعة اطلق الحواشب الرصاص ليوقفونا للفظور . وما خفت على حيااتي خوفاً من تعرقل مسعاي — من الفشل ، من الرجوع الى عدن مذخوراً مذموماً . ولكنه سبحانه ، بعد ان غيرت فكري خمس مرات في خمس لحظات ، فتح علي فقلت مجيباً : انا عربي يا حضرة الامير ، احترم كل المذاهب الاسلامية ، واحب كل العرب ، واثمن دائماً في مثل هذا الموقف بقول الشاعر :

ولكل ربع من ربوعك حرمة وهوى تغفل في صميم فؤادي ^(١)

اظن ان الامير استحسن الجواب او انه احسن امام العلماء المدارة . وكان من رجاله الذين استقبلونا خارج القصر رجل بش لقدومنا بشاشة الصديق فلمسنا القلب منه في سلامه وتبادلنا وياه الثقة والولاء . فقال يعقب على جوابي مخاطباً الامير : حضرته من سادات لبنان .

فبدت منه ، بارك الله فيه ، شارة القبول والافتناع وغير الحديث دون ان يبعد كثيراً عن الدين . بدأ الامير علي وهو فصيح اللسان بخطبة رأسها النبي والاسلام وذيلها اولئك الذين يفسدون بالبدع الذين يتقربون حباً بالمال او السيادة من الافرنج ويدنسون الشرف النبوي بالنياتين الانكيزية . يوالون الكفار ويفتحون لهم حتى ابواب الحرمين . . . الى ان قال : الايمان بالله رأس الفلاح والصلاح ، والجهاد في سبيل الله واجب على كل مسلم سلم ايمانه . وفي سبيل من يجاهد الملك حسين واولاده ؟ في سبيل الله ؟ استغفر الله .

فتصدى قسطنطين للدفاع عن الملك وقلت انا كلمة اثبت ما قال الرفيق في ما يختص برفضه المعاهدة مع الانكليز . تم قلت وانا اتوق الى الهواء : قد يريد الامير ان يصلي المغرب . فاذن لنا بالانصراف وامر كاتب مره ورجاله ان يصحبونا الى المضيف ويعتنوا بامرنا . صالحناه مودعين فلم يقف لنا ولا وقف احد من العلماء . في مجالس القات ثقل الترهات .

(١) كل مرة اذكر هذه الحادثة اشكر صديقي الشيخ فؤاد الخطيب صاحب هذا البيت الذي فرج عني في موقف حرج جداً .

الفصل الثالث

اليمن الاخضر القديم

الطيارات — الفاتحة — الامام — وادي الذهب — وادي نحلان — ثقل —
 المحرس — نجد الاحمر — رياحين لبنان — جبل بـعدان — ساحة الاستقبال
 موكب الزبـود — اسماعيل باسلامه عامل اب — مدينة قديمة عالية —
 وادي المرفد — شجر البن — ثقل سـماره — ثمانية الـاف قدم فوق البحر —
 قاع الحقل — يريم — الرهائن — ذمار — امير الجيش ابن الوزير الثاني —
 خطبته المدهشة — « لا فسق في البلاد ولا زنى » — والزانية — حديث
 الجنود وشكواهم — رفيقنا السيد محمد — الغرض من زيارتي الامام — البيوت
 في اليمن وعسير — الوحشية والاستقلال

مشينا من قصر الامير الى قصر الضيافة ، بل الى قلعة اخرى عالية مظلمة ،
 وكل البيوت في تلك الجهات من اليمن قلاع وحصون ، فأنزلنا في الطابق الاعلى ،
 في غرفة سقفها واطر ونوافذها ضيقة صغيرة ضاق منها صدري ، فهربت الى
 السطح ونصبت سريري هناك .

وكان كاتب سر الامير الاديب التركي ، الذي ادرك بعض ما في من
 الانقباض والاضطراب ، يحاول تسكين خاطري وتسلتي بما قصه علينا من قصص
 الحيوانات المفترسة في اليمن الاسفل . فقلت له ، وانا احس ان الحيوان المسجون
 في تلك القلعة يتسهي القلا : اننا نروم الوصول الى الحضرة الشريفة بأسرع
 ما يمكن وناتمس من امير الحيش ، وان كان ذلك مخلاً باداب الضيافة ، ان يسهل
 امرنا فنسافر في الغد . فوعدنا خيراً .

ثم جاءنا بعض وجهاء البلد زائرين وفيهم احد اقارب الامير يحمل النسا
 هدية من القات . فاستقبلهم الرفيق قسطنطين وحدهم وناقشوا في موضوع
 الطيارات . فقال ان الوزير الابـر : نحن لا نحسى الطيارات . نقرأ عليها الفاتحة
 فسقط كالطير المذبح الى الارض . فافهم القسطنطين ، وبادر الى القات
 شيكـتف فيه اليقين . اما انا فاعتصمت بالسطح ابغى العزلة والهواء ، فصـجـبـني

ذاك الفاضل الذي جعلني من سادات لبنان ، فشكا اليّ اموراً واسراً اخرى : لا تسك ان حضرة الامام رجل كبير قدير ، ولكنه ظالم يرهق الرعية بالضرائب المتعددة ، ولا ينصف السنين الشوافع في بلاده ، ولا يحسن السياسة مع الانكليز ، فقد استنزل على جنوده هول طياراتهم ، ولا يفتح المدارس في البلاد ، ولا يعزل الظالمين من عماله مثل عامل هذا البلد ، ولا يجود بما رزقه الله وهو الغني الاكبر في اليمن كله .

نمت تلك الليلة وانا افكر بالسلاح الجديد اي الفاتحة ضد الطيارات وبما عدّه الشافعي من سيئات حكم الامام . فخلعت حلماً غريباً عجيباً ما ذكرت منه . عند ما استفتت غير اني كنت والامام يحبي نظير في طيارة صنعت في انكلتره ، وكُتبت على جناحيها فاتحة القرآن ، ونقشت على الواحها سورة التوحيد . فبأي سلاح يا ابن الوزير تحارب طيارة المؤمنين ؟

سافرنا في اليوم التالي عند الغروب راكبين البغال بدل الطيارات ، مصحوبين بحرس من جنود الامير المنيّة اثوابهم ، المدهونة بالسمن شعورهم . فنهنا في ضوء القمر ساعة عادت فيها اليّ الاحلام ، وانا على ظهر الدابة سطران ، سطر نائم وشطر يقظان ، فكانت تدور الارض تحتي بما فيها وتمر بي الاتجار كأنها عرائس من الجن . وكنت اسمع القسطنطين يناديني فاضنه في قارة وانا في اخرى ، ثم رئيس القافلة : هذه هي الطريق ، ثم احد الجنود : هداك الله يا مقدم ، فيخيل اليّ اني في ارض غريبة الظل والسراب ، فيها اشباح نتكلم كالعرب .

وفي الساعة الثانية بعد نصف الليل وصلنا الى قرية تدعى الشيخ صلاح فزلنا هناك والتعب والجوع فينا يساوران النوم . فنام رفقائي في كن صغير لا يليق في بلاد الله بغير المواشي — ما رأيت انساناً يحشون البرد مثل اهل اليمن — ونمت انا في الفلاة على سطح ذاك الكن ، ساعتين لاغير . ثم نهضنا قبل الطيور نستأنف السير ، والتعب لا يزال حليف الجوع علينا .

فطرنا عند شروق الشمس وممرنا في ارض خضراء نفوح من ادغالها روائح

النبات الطيبة ، ومزنا بوادي الذهب ولا حيف بالاسم . فهو من اجل الاودية
واخصبها في اليمن الاسفل ، تجري فيه المياه ، ويزرع ثلاثاً في السنة الواحدة .
رأينا الناس يحصدون عندما مررنا به في شهر نيسان^(١) ثم اجتزنا وادي نخلان
وفيه رأينا لأول مرة سلك التلغراف الذي يوصل تعز بصنعاء ، وصعدنا من
الوادي في ثقل^(٢) المحرس الى رأسه فاشرفنا منه على مشهد بهيج من السهول
المزروعة ، ومن القمم الخضراء والجرداء دون تلك السهول . ثم دخلنا في ما
يدعى « نجد الاحمر » وهي بقعة من الارض الحمراء صخورها تعلو اربعة الاف
قدم عن البحر ، نجف الهواء ، وبرد الماء ، وتعددت حولنا النباتات والياخين
التي ذكرني بعضها ببلدان . فهوذا البياسان وذاك اليانسون ، وفي تلك الادغال
تجويرات من البطم والغار .

عندما وصلنا الى اعلى درجات ثقل المحرس تراءى لنا منها جبل بعدان
ووراءه جبل حب* اعلى وابعد منه ، وانكشف امامنا مشهد اخر من السهول
والهضاب ، في وسطها ، عند منحدر من جبل بعدان ، مدينة اب القديمة . التي
تساوى في علوها ووادي نخلان ، لاننا بدأنا في النزول اليها فوصلنا بعد ساعتين
الى ساحة تدعى عند اهل المدينة ساحة الاستقبال . هنالك يترجل المسافر اذا
كان معروفاً وينتظر قدوم المرحبين .

ترجلنا طائعين ، وكان قد تقدمنا احد العساكر ينبيء العامل بقدهونا ،
فبتنا ننتظر « استقبالا يليق بنا » كما قال رفيقنا رسول القاضي عبدالله العرشي .
وما عتمت ان تحركت الجموع وخرجت من المدينة ، فشهدنا عسكرياً زاحفاً
الينا وسمعنا اصوات الابواق والطبول . جاء العامل اسماعيل باسلامه بخيله
ورجله ، ويمنده وجمعه ، ونوبته واهازيجه ، يستقبلنا ورحب بنا باسم الامام .
وبعد السلام وركبنا اضطرطانا ورفيقي في ذال الجمع المنيع المبال نحسب انفسنا

(١) من مزارع اليمن الحجازية والشمير والدره والدخن والامدس والباطس والورس
والحلبة والقات

(٢) الثقل في اصطلاحهم هو العقبة او الطريق السالكة في الجبال العالية

في حلم من الاحلام ، او في موكب من مواكب الجان ، والجنود المسترسلون
التعور ، المكحلون العيون ، المزينة عمامتهم بالورد والرياحات ، حولنا وامامنا
نشدون بصوت جبلي رهيب :

يا من يحالف امر مولانا ويعصيه لا بد من تراه
لا بد من يوم يشيب الطفل فيه والطير يرسي في سماه

دخلنا المدينة دخول الفاتحين ونزلنا على الرحب والسعة في بيت من
بيوت العامل اسماعيل ، المشهور في بلاد اليمن ، اعلاها واسفلها ، بكرمه
وفضله وعدله ، فتمتعنا ، بعد ايام من المشقة والشقاء ، بنواعم العيش وطيباته
ومثلما اسرعنا من ماويه ابطأنا في اب ، بلا حياء في الحايين . نجأنا ونحن
هناك بريقة من الامير علي بن الوزير يقول فيها انه محزون لفراقنا فأجبتنا وعاد بنا
الى ماكدنا نساء من التأدب في الغربية . على ان التأدب في المشقات اجتهاد
يزيد المرء بلاء ، والخلج في السياحة ولاسيما في البلاد العربية ، يمرض ويميت .
من حسنات اسماعيل بك باسلامه انه لا يخطب في ضيوفه ، ولا يفاخر
بدينه ، ولا يهدد بلاد الكفار بالدمار . هو رجل هادى ، الحاضر ، وديم النفس ،
غني كريم ، يحبه كل من يشتغل في ارضه ، كما يحبه كل من في حكمه . وهو
يخلص الى الامام اخلاصاً لا يشك الامام به ، ولا يحشى من نغله . انه العامل
الوحيد على ما علمت الذي لا يأخذ الامام رهينة ^(١) منه . وقد يكون السبب
في تساهله ورحابة صدره انه سني حضرمي . وقد تكون هذه اغلال من فطرته
وصفاء ارومته . على ان المحاسن الروحية والذوقية مثل السيئات تُتغذى خصوصاً
في الشرق بالمذاهب والاديان . ان اول رجل لمس قلبه قلبنا في اليمن هو

(١) سمعت بالرهائن في الحج فسفرتها واسنكرتها ، وكدت انكر صحة ما سمعت .
الا ان اغرب الامور هي اقربها في بعض الاحايين الى الحقيقة . فالامام يحجب بقاضى كل
موظف من موطني حكومته الكبار ، الملكيين والعسكريين . رهنة واحدة . ابناً او اخاً او
نسبياً عزيزاً ، يقيه في حورته كهالة الاخلاص والاستقامة في الخدمة ، وضمانة الصديق والوفاء
في التامعة . وهؤلاء الرهائن — عند الامام على ما قبل اربعة الاف منهم — يقيمون في
المدن المختلفة كل بعيد عن اهله ومسقط رأسه . فتعلم الحكومة بعضهم وتأسر البعض وتنتج
الاخرين ، ككفالة احد وجهاء المدينة ، حرية الجولان فيها .

شافعي ، واول رجل اضافنا ولم يسب الكفار هو شافعي . على اني اظن ان اسماعيل باسلامه ، ولو كان من عباد الاشجار ، يظل في فضائله الجملة قريب من الله والناس .

جاءنا صباح اليوم التالي يسلم علينا ويده طاقة من ورد نيسان قدمها لي . ووزر واياء بساينته التي يزرع فيها من الثار انواعها ، تلك التي تصلح في الشمال وفي الجنوب ، في المنطقة الباردة والمناطق الحارة ، فأينا الزيتون ، والموز ، والعنب ، والعنب ، والتفاح والمان زاهية كلها زاهرة . ان هذه الاشجار تنمو كلها في اليمن الاسفل ، لان تلك البقعة من الارض تعلو خمسة الاف قدم عن البحر ولا تبعد أكثر من عشر درجات عن خط الاستواء . فتستوي فيها لذلك حرارة الهواء والتربة .

اما مدينة إب فسورة ، وهي وسخة ومزدحمة ، تروق الناظر إليها من الخارج فقط . بيوتها من الحجر واكثرها ثلاث طبقات ، تُستخدم الاولى للمواشي والدواب ، والثانية للخدم ، والثالثة لاهل البيت . ليس في المدينة مدارس غير ما في المساجد لتعليم القرآن ، وليس فيها احد من الاطباء ، ولا نقطة ولا حبة من الدواء . ويكثر فيها الجدري والحُمى واكل القات . اننا كلما صعدنا في اليمن كثرى « التخزين » في ازدياد وصحة النسل في نقص ظاهر لاسيا في الاولاد . فان وفيات الاطفال في اليمن كثيرة ، اذ قلما يعيش للرجل الواحد من عشرين ولداً مثلاً أكثر من سبعة او عشرة اولاد . واطهر ما فيهم النحول ، والشحوب ، وضعف الاعصاب .

قلت ان اب جميلة من بعيد ، فالقادم اليها من ماوية او تعز يراها في السهل وحوله الربى كأنها حفصة من اللؤلؤ على بساط اخضر ، مفروش في بحيرة جفت مياهها . والقادم اليها من يريم يراها قائمة على رأس الجبل كصخر في صرّج او كبرج في جزيرة . ولها ساحة وداع كما لها ساحة انقبال . متى معنا اليها اسماعيل بك ومعيته ، وارفقنا الى ذمار بثلاثين من الجنود النظامية على رأسهم ضابط

تركي . فسرنا بعد استراحة يومين في نعيم ضيافته ونحن نخشى ان يزداد عدد الحرس كلما دنونا من صنعاء .

مررنا في طريقنا الى يريم بوادي المرفد الذي يفوق وادي الذهب جمالاً وخصباً ، وشاهدنا فيه لأول مرة تاجر البن الذي يشبه في ورقه وزهره الليمون وشاهدنا كذلك الجوز واللوز والحنوب . وبساتين غضة من العنب والموز ، تجري في ظلها مياه النهر الذي يتدفق من جبل سماره . وبدأنا بعد الظهر نصعد في تقيل ذاك الجبل ، وهو اعلى تقيل في اليمن ، فوصلنا الى وسطه عند الغروب ، وبنا تلك الليلة في قرية تدعى المانزل ، خبزها دون واهلها اشعيون . ولما صلنا الى رأس التقيل في اليوم التالي كانت الرياح شديدة ، والهواء ، على حمو الشمس ، بارداً ، فشعرت بالبرد لأول مرة في اليمن . ولا غرو فكنا قد علونا عن البحر ثمانية الاف قدم اي علو ظهر القضيبي في لبنان . ومن تلك الذروة الهائلة ، المدهشة المنعشة ، رأينا منبسطاً امامنا وتحتنا قاع الحقل والى الجنوب منه ظفار^(١) التي كانت مشهورة في العهد الحميري بقصورها وحصونها . ان ذاك القاع في مزروعاته المتنوعة ، وبقاعه المحصودة ، لشبيه بطنافس خضراء وصفراء وبيضاء وسمراء تملأ العين بهجة والنفس سروراً . نزلنا اليه وصرنا معجبين بانتقالنا السريع من منطقة باردة الى ما يدنو من خط الاستواء .

اما استقبالنا في يريم التي كانت تدعى مريمه في عهد حمير فقد كان مثل استقبالنا في اب ، وذا مظهره ، فوق ذلك ، فريد . كيف لا وقد خرج ملاقاتنا اولاد المدرسة مع شيخهم الفقيه فاصطفوا الى جانب الطريق ، يشدون ويهللون مرحبين . ما فهمت من النشيد غير كلمة الله والمسلمين ، والمجاهد الامين . ولكني علمت ان الاولاد هم من الرهائن عند الامام . انه لحكم عسكري قاس شديد ، بل حكم استتباء وارتياب . فلا عجب اذا اخلص العمال لرئيسهم الاكبر ولكل واحد ولد عنده او اخ او نسيب عزيز .

(١) ولا يزال في ظفار اثار حميرية رأينا من شكلها المحلي الذهبية والتمايل الرخام عند احد التجار في عدن وكان فيها من قصور اليمن المشهورة كوكبان وبيتون وسليين .

سألنا في سمسة في الطريق : هل عندكم حليب . فقال صاحب السمسة : لا غنم عندنا ولا بقر ولا معزى . ولو كان عندنا فليس من يرعاها . شباننا في عسكر الامام ، واولادنا هاربون من التجنيد ، والعمال اخذوا اغنامنا كلها زكاة وضرائب لبیت المال .

ولكننا عندما وصلنا الى ذمار قابلنا امير الجيش فيها ابن الوزير الثاني ، السيد عبدالله ، صنو ابن عمه في ماويه ، سمعناه يقول : هذه بلادنا وهي بفضل حضرة الامام بلاد الحق والعدل والدين والصدق والوفاء . الحكم الكامل العادل تراه عندنا في اليمن ، فلا خمر ولا فسق ولا زنى ، ولا قتل ولا سرقة ، ولا ربا ولا رشوة ولا اغتصاب . كل ذلك لاننا محافظون على ديننا ، عاملون بكتاب الله ، مجاهدون في سبيله تعالى . ثم قال : نحن نقول ونفعل ، وغيرنا يقولون ولا يفعلون ، او انهم يقولون الحق ويفعلون الباطل . العرب كذّابون ساقطون ، يفضلون مال الاجانب على الجهاد في سبيل الله . نحن حاربنا الاتراك مراراً ، وجاهدنا الكفار الخونة في تهامة ، وسنحارب كل من يحاول اختلاس قتر من ارضنا او هضم ذرة من حقوقنا . سنحارب حتى الموت . نحارب ، واذا غلبنا نتقهقر . نحارب ونرجع الى الشمال ، نحارب ونعتصم بالجبال ، نحارب ونلجأ الى الصحراء ، واذا لم يبق لنا غير موطن ، الاقدام نحارب حتى الموت مؤمنين بالله ، واتقين برحمته ، وطيدي الامل بعونه . ولماذا لا يعمل كذلك سائر العرب ؟ اين فيصل اليوم ؟

قلنا : هو في العراق ، ملك العراق .

فقال : واي خير واي شرف في ملك عربي زمامه بيد الانكليز ؟ لكان احسن فيصل لو ذهب الى ابن سعود ليصلح بينه وبين ابيه الحسين . الملك حسين ! ان قلامة ظفر الامام والله خير منه . يا للعار ! افتتح ابواب الكعبة للنصارى الكفار ؟ حاولنا اصلاح ظن الامير في ما أشتيع عن الملك حسين . وانا اعلم انه لم يأذن للمسيحيين بالدخول الى مكة . فما هدأت من تأكيد اننا سورة عضبه . — العرب كذّابون ساقطون يحبون المال . وقد يصيرون بعدئذ ان شاء

الله مثل اهل اليمن . هذا اذا اقتدى امراؤهم بمولانا الامام واخذوا من احكامه
مثالا لاحكامهم . فتطهر البلاد كلها من الفسق والفجور ، من الزنى والخمر ، من
الرباء والرشوة كما تطهر اليمن .

وكان الرفيق قسطنطين قد رمقني بنظرة فهمت معناها عندما ذكر الامير
في . مطلع حديثه الفسق والزنى . ثم عند ذكره ذلك ثانية همّ رفيقي بالكلام فمنعته
باشارة من يدي ، فلامني عندما خرجنا من المجلس لاني حلت دون جوابه . وما
جوابه ؟ قد اضحكني من الامير ما اغاظ القسطنطين . ذلك لاننا في احده
الليالي السابقة ، جاءت الامراة التي طبخت لنا العشاء ، والنساء في اليمن خارج
المدن الكبيرة سافرات ، تعرض نفسها علينا بشمن فسطان من الشيت . وقد قال
لنا احد العساكر بعد ان خرجنا من دمار : لولا السيد معكم لكانت النساء تحيثكم
في كل سمسة ^(١) .

كنت في كل قطر من الاقطار العربية افتح الاذن دائما لجميع الناس ،
فاسمع الشريف والبدوي ، والجمال والجندي ، والتاجر والسياسي ، فادون
احاديثهم دون رأي لي فيها اذ ذاك ابدية . واني اسألك ايها القاريء ، وانا
اشارتك الآن في ما سمعت وشاهدت ، ان ترجى رأيك كذلك الى ان تسمع
الحديث كله ان كان عن الامام يحيى او عن سواه . وها قد اسمعتك كلام ابناء
الوزير وهم من كبار رجال الامام ، وحديث احد الشوافع العقلاء وهم باطناء
اعداء الامام ، وحديث صاحب سمسة وهو ممن يدفعون ضرائب الامام . واليك
الآن بحديث من يحارب لتعزيز وتمديد حكم الامام .

كان في حرسنا جندي اسمه احمد ، حارب على صغر سنه ، في ثلاثة حروب

(١) ان بعض الافاضل في اليمن وخارجه أنحوا علي بالأئمة لذكرى هذا الحادث .
فلم لم يلوموا لاني قلت كلام ابن الوزير الامير عبدالله ؟ — لا فسق ولا زنى في اليمن !
أيبنون الحقائق التي تدغدغ ققواهم دون سواها ؟ على الرحالة أن يصدق قراءه الخبر
في كل شيء . اما الحادث نفسه فهو عادي في اي بلد من بلاد الناس ولولا خطبة الامير
عبدالله لما كان له في الرحلة مكان ولكنني اسف لاني دقت في التسجيل فذكرت اسم
البلد والبيت (في الطبعة الاولى) وعرضت بالمرآة للاهانة . اني اعتذر اليك ايها المجديلة
اليمانية واسأل الله لك الخير والسلامة في كل حال .

مع الطليان في طرابلس الغرب ، ومع الانكليز في الهند ، ومع الترك في اليمن . قال احمد : أخذت خدعة من عدن . قيل لي ان في الغرب حرباً بين الاتراك والكفار فركبت الباخرة ونزلت في طرابلس . وبعد ان صرت في عسكر الطليان عرفت انهم يحاربون الاتراك المسلمين . ولكنهم اعطوني مالاً واسمعوني الكلام اللطيف ، وعاملوني معاملة حسنة ، فخاربت واستغفرت الله الطليان احسن من الاتراك ، واحسن من الانكليز الذين كانوا يقتلوننا بالشغل والنظام . اما الاتراك فلا يهمهم النظام ، ولكنهم لا يدفعون مثل الطليان . والآت يا افندي — اقرب مني ليهمس كلمته همساً — لا مال ، ولا نظام ، ولا لطيف كلام اما حضرة الامام فهو رجل عظيم ، رجل صالح عادل عزوم . ولكن عماله طماعون يشتهون دائماً الفلوس قسمتنا خمسة ريالات في الشهر — عندما يدفعونها . ولكنهم يسروننا في البلاد من طرف الى طرف وليس في قميصنا بغشة — اي نحاسة — واحدة . والاهالي لا يحبوننا لانهم يدفعون ضرائب كثيرة . ولا يطعموننا ولا يآووننا الا اذا دفعنا . وماذا ندفع ؟ ما في هذه القميص شيء — نفضها ابريني انها فارغة — وثمنها يا افندي انا والله دفعته . ويجب ان ادفع ايضاً ثمن النيل لأني جلدي من البرد . والقات ؟ من يدفع ثمن القات ؟ نحن في اليمن فقراء ، وحكم الامام يزيدنا فقراً .

وكان معنا ولد لا يتجاوز الخامسة عشرة وهو متزوج فسألته : اين زوجتك ؟ ففرقع اصابعه وهو يشير اشارة يمنية لطيفة وقال : هي هناك وراء الجبل . وهو لم يزرها منذ سنة . « ولا اعود اليها والله حتى يصير في جيبي ظلط ^(١) فقال احد رفاقه : مسكينة تموت ولا تراك .

وقال آخر لحيته بيضاء ظننته يتجاوز الخمسين : لا والنبي ! لا ازال في الثلاثين . اما هذا الشيب فهو من هنا — وأشار الى قلبه وسكت . ثم راحوا كلهم ، ويد الواحد في يد الآخر ، يعدون وينشدون :

يا الله اليوم فرّج وفك العسر

يا مفرج على النفس في ضيقها ^(١)
 بدّل العسر بكل اليسر
 وفتح ابواب قطّال ^(٢) غلاقها
 كيف قوم محوّر ^(٣) وقوم اخر
 في المقابل ^(٤) على شرب ثنباكها .

لم ار عرباً يتكتمون في امورهم مثل عرب اليمن وخصوصاً الزبود .
 ولكنهم اذا سنحت الفرص وثقوا من محدثهم يجهرون ، فيفصحون اذ ذاك
 ويصدقون . والسيد والاعرابي واحد من هذا القبيل . ارفقنا امير الجيش في
 ذمار باحد السادة اكراما واستعلاما ، لا فرق ، فكان يركب بعيداً عن الجنود ،
 ولا يقترب منهم الا امرأ او ناهياً . وظل في اليوم الاول بعيداً كذلك عني . فما
 كان بيننا من الكلام الا السلام .

ولكنه في اليوم الثاني سألتني همساً ان اطلعه السر في حفظ الماء بارداً في
 قنينة الـ « ترموس » التي كانت معي . فاخبرته ورسمت الشكل في الزجاج
 المزدوج الخالي من الهواء . فدهش وقال : الافرنج اصحاب عقول — عقول
 ذكية . وهم يستخدمونها دائماً في كل شيء . ونحن لا نستخدم عقولنا الا في
 الحروب . سأسافر يوماً ما ان شاء الله . سأخرج من اليمن متنكراً اهل
 اليمن يا امين يغارون جداً على دينهم ، ويظنون ان ليس خارج بلادهم غير الكفر
 والكفار . ولكني سأسافر ان شاء الله وان كفرت .

سألني السيد محمد ان اعطيه عنواني فكتبته في ورقة فأخذها ، وخبأها في
 طية من طباط عمامته البيضاء وقال : سبتقي سرّاً بيننا . وعند ما نصل الى صنعاء
 انت تنزل ضيفاً على حضرة الامام ، وانا اذهب الى بيتي ، فلا نتقابل بعد ذلك ،
 ولا لزوم .

وفي اليوم الثالث اقترب مني وانا اكتب فقال : ما الذي تكتبه في دفترك ؟
 فقلت ، وكنت خلال السفر قد سألته عن اسماء بعض النباتات والازهار : ما

اعلمتني به . فقال : وما الفائدة من كتابة اسماء الازهار والاشجار والحجار ؟
فقلت : قد تهتم معرفتها من يحيى . بعدي . فاقتنع ظاهراً ثم قال : هوذا اليوم
الثالث وانا رفيقك ، أتناؤذ بسؤال ؟ فقلت : نعم بعد ان تجيب سؤالي . هل
انت مسافر الى صنعاء لشغل خاص بك او بامر من امير الجيش ؟ فاجاب : لي
حاجة في صنعاء ولكني لولاك ما جئتها اليوم . ارسلني الامير رفيقاً حباً وكراماً
وما قصدك يا امين من زيارتك اليمن ؟

— مشاهدة البلاد وتأليف كتاب فيها وفي اهلها .

— وهناك مقاصد اخرى .

— نعم ، اراكم حيث كان اجدادكم منذ الف سنة ، وسأقول هذا لحضرة
الامام فعسى ان يسعى في ما يدفعكم الى الامام . فيفتح المدارس في البلاد ويمهد
سبيل العلم والتعليم .

العلم ناهي^(١) ولا ريب في ذلك . انا من رأيك ، واقسم بالله وبهذه
الشمس الغاربة اني صديقك . فقل لي هل يطمع الانكليز ببلادنا .

— لا اعلم . قد اصدق اذا قلت لا ، وقد اصدق اذا قلت نعم .

— الست رسول الانكليز الى حضرة الامام ؟

— لا ، ولا رسول دولة من الدول . لا ناقة لي في السياسة ولا جمل .

واكني اقول لك اني اخو العرب ، وصديق العرب ، واشتهي ان اراهم كلهم
في ائتلاف بعضهم مع بعض .^(٢) واشتهي ان ارى الامراء ساعين في سبيل الوحدة
العربية وتعزيزها .

— ناهي ولكن كيف انتم الوحدة ؟ اعلم ان الامام^٣ رجل عظيم ، اعظم العرب
اليوم ، وهو يطمح الى حكم اليمن كله بأسره . ثم الى حكم البلاد العربية
كلها بأسرها .

— قد يكون الامام رجلها وابن يجدها . ليجتمع الامراء ويتفقوا على ذلك .

— ولكن كيف يجتمعون واين ؟ ومن يدعوهم ؟

(١) ناهي في اصطلاحهم حسن جبل

— يا حضرة السيد ، قلت وانت الصادق ان عندي رسالة ابليها الامام .
 فلو اطلعك انت على كل شيء فماذا احتفظ للحضرة الشريفة ؟
 ابسم السيد محمد وقال : كلامٌ حكيم . ولكني انا اطلعك على ما لا علم لك
 به . شكوت بيوتنا الضيقة ، وسقوفها الوائثة ، ونوافذها الصغيرة . فلو سمحت في
 عسير لوجدت البيوت هناك اضيق واظلم . اتعرف السبب ؟ لا يزال اهل اليمن
 وعسير وحشيين ، لا يثق الواحد منهم باخيه ، ولا يركن اليه . حياتهم خوفٌ
 دائم واضطراب . هكذا ينامون في عسير — وبادر الى بندقيته فوضعها بين
 جنبيه وضما اليه — هم كالحيوانات البرية يخشون كل من يدنو منهم . وفي
 اليمن ، قد رأيت بعينك ، الناس كلهم مسلحون ، وكلهم يقاتلون ، ويقتلون
 لامر طفيف . نحن نغار على حقوقنا . ما قيمة هذا ؟ — واخذ بيده فتجان
 القهوة — ولكنه لي ، هو حقي . فاذا اخذته مني ، اغتصبته ، وما سمعت احتجاجي
 اقاتلك ، استل عليك هذه الجنية ، اذبحك . هذه طريقتنا في اليمن . واذا حدث
 قتال بين بيتين في هذه القرية مثلا ينضم اهلها وقد انقسموا حزبين ، الى المقاتلين ،
 فتشب في القرية نار الحرب ، وعندما تنطفيء ، يتساءلون : وما السبب في القتال
 بين فلان وفلان ؟ يقاتلون اولاً ثم يستعلمون . هذه طريقتنا في اليمن ، نحارب
 حتى اهلنا . يحارب الاخ اخاه ، والابن اباه . فاذا كانت هذه حالنا بعضنا مع
 بعض فكيف نكون حالنا مع الاجانب ؟

فقلت : وهل في اليمن اناس يشتمون رجوع الاتراك ؟

فاجاب : من يشتهي ذلك نذبحه .

— وهل في اليمن اناس من الباطنيين ؟

— كان منهم طائفة فافنيناهم بالسيف .

— أهذه هي طريقتم في اليمن ؟

— نعم يا امين . يغار اهل اليمن على بلادهم كما يغارون على حريمهم . لاحق

في البلاد لغير اهلها . وناأى الشركة فيها كما ناأها في الحريم ، فتحارب ، ليسلم
 الشرف ، ونحارب ليسلم الوطن .

الفصل الرابع

صنعاء اليمن

وعلان — حزير — ابن المطري — جبل لقم — صنعاء — جمال الاسماء
وجالها — جبل عشار — جبل آنس — معادن الفضة والطلق — نشيد الزامل .
ير العزب — الدوشن — بيت من بيوت الشام — ازهار لبنان — طبخ
متمدن — الحمام — السيد علي زباره — القاضي عبدالله العمري — الطواف في
المدينة — الهندسة العربية في البناء — الاجاء درجات — اجرة البيوت —
اسعار لوازم المعيشة — « وهم مع ذلك يشكون » — حصار صنعاء ووقعة
شهاره — الحضرة الشريفة — المظلة المشهورة — البنود والطبول — قصة
الجندي ورسول مصطفى كمال الى الامام .

في صباح اليوم الثاني عشر ١٨ نيسان سنة ١٩٢٢ بعد خروجنا من الحج
وصلنا الى حزير ، المرحلة الاخيرة في رحلة مشقاتها تنسي المسافر ما فيها من
الحسنات والمستغربات . ولكن أثر المشقات يزول فتعود الحسنات الى مقامها في
الذاكرة وفي الفؤاد . اني وانا اكتب الان اتمتع بها واستأنس بترداد ذكرها . كأنني
في رحلة اخرى الى صنعاء ، لا مشقة فيها ولا عناء .

لنا الليلة السابقة في وعلان ، وهي قرية صغيرة على مسافة خمسة عشر ميلاً
من صنعاء ، وخرجنا منها باكراً فأحسست ببرد شديد يستغرب مثله في الدرجة
الخامسة عشرة عرضاً من الارض . ولكننا اصبحنا كذلك في علو يدنو من
عشرة آلاف قدم فوق البحر^(١) هذا هو السبب في انتقالنا تلك الساعة الى طقس
اشبه بطقس الشمال . على ان الشمس ، تلمس اليمن ، لتنجر بقرن صغير من قرونها

|| (١) هذه اصح قياسات العلوف في جبال اليمن بالاقدام الانكليزية

١٠٠٠٥	جبل سماره	٩٥٠٠	جبل ذفار قبالة	٦٧٥٠	مدينة اب
٩٠٢٠	يريم	٧٦٥٠	ذهار	٧٥٤٤	صنعاء
٩٠٠٠	بوعان	٨٠٠٠	مناخه	٩٨٤٠	جبل شام

عند اشتداد البرد يحمد الماء في صنعاء وقد سقط الثلج في ذمار لأول مرة في حياة من
شاهدوه في شتاء سنة ١٣٤٠ سنة رحلتنا .

الذهبية كل رنج تهب فتدميها ، ثم تحيها ، وترسل الحرارة فيها .
وصلنا الى حزيز ، وما هي الا بضعة بيوت وسمسرة ، ساعة الضحى فجلسنا
هرباً من الشمس في فيء حائط نتناول الفطور . وكان مما قام حولنا من الجبال
اثنان شهيران بما ينبتان ويمجوران . وهما بنو مطر غرباً ، وفيه احسن ما يزرع
في اليمن من البن ، ولقم شمالاً ، وفي ظله اكبر واجمل مدينة في اليمن ، بل في
شبه الجزيرة العربية كلها .

وما هي الا ساعة بعد ارتحلنا من حزيز حتى تراءت لنا رؤوس المآذن في
ملك المدينة . ثم قباب مساجدها وهي بيضاء توهج في نور الشمس الذي
يترجرج كالزئبق في الجاف الشفاف من الهواء . بينا نحن ندنو من لقم الذي
اصبح على يميننا ، اذ بدت لنا المدينة نفسها وهي محوطة بالجبال تمتد شرقاً وغرباً ،
كأنها وهي كلها بيضاء ، سلسلة من التلال الكسبية ، في سهل ذهبي منقطع
الاخضرار .

اثنا عشر يوماً في المشقات والوهلات . وهذه صنعا تنسيك اضعافها . اي
صنعا ، مثلك لنا التاريخ فكنت مليكة الزمان ، ومثلك لنا العلم فكنت يوماً
ربة العرفان ، ومثلك لنا الاساطير فكنت سيدة الجن والجان . اجل ، فكم من
ليلة ، وفي اليد الكتاب والى جانب الكتاب نور شمعة ضئيل ، تغلغلنا في سراديبك ،
ووقفنا عند كنوزك ، وطفنا حول قصورك ، وسمعنا الشعراء ينشدون الشعر في
دورك . واليوم ، ومطيننا غير الخيال ، نشاهد ما يثبت المقال ، ويحقق الامال .
هذه بيوتك العالية وقصورك الشاهقة فما كذب التاريخ . وهذا جمالك الطبيعي
وبهاؤك العربي فما كذب الشعر . وفي خزائنك الكتب النفيسة والمخطوطات فما
كذب العلم . وهذه كنوزك وسحر قصورك بل سحر الاسماء فيك فما كذب
الاساطير . كننا نظننا اسماء ابتدعها الشعراء لعرائس الجن والخيال . واكنهن
من الحقيقة في اعلى مكان . أفما سعدنا واياك ايها القارىء في تقييل السيّان ،
واجترنا وادي نخلان ، ونمنا في يريم ووعلان ، وثقيلنا في ظل بعدان ، وما نحن
نشرف على قصر غمدان .

اجل ان صنعاء في محاسنها لا تخيب للزائر املا . وكلما دنوت منها ، وهو عكس الحقيقة في أكثر المدن ، ازداد رونقها وازداد إعجابك بها . هي في مقامها الطبيعي فريدة عجيبة . فيها الهواء أعذب من الماء ، والماء أصفى من السماء ، والسماء أجمل من حلم الشعراء . وفيها البرد ، وقد علت تسعة الاف قدم عن البحر يستحيل لقربها من خط الاستواء دفاء . وهي قائمة في قاع سنحان ، تزيناها من جهة الروضة وفيها البساتين والكروم ، ومن جهة أخرى الحوطة وفيها السواقي والطواحين . ثم تحيط بها الجبال دون ان تقصر أرجاءها . أقربها إليها عُمُر وهو يظلل المروج في الاصيل ، والقمم الذي تجري منه المياه الى المدينة وتحمل الشمس من فوقه وميض الزجاج — تلغراف المرايا — الذي يوصل أوامر الامام من قننة الى أخرى . وهذا عشار وفيه الرخام والمرمر . وذلك آنس في الجنوب وشعوان دونه شرقاً وفيهما معادن الطلّق . وهناك رضراض وفيه معدن الفضة . وهناك شبام شمالاً بغرب وفيه من الحجارة الكريمة الجزع والعقيق .

وصلنا الى صنعاء الظهر فلاقانا على مسافة ميل خارج السور رجال الامام وثلة من جنوده . وسرنا في موكب الفناء وما مللناه لان « الزامل » اي نشيد الزبود عكس ثيابهم النيلة راقنا جداً . وكنا كل مرة يقفون فيه عند القرار الغريب الرهيب نملهم على العدو زاحفين ، وبمجرد الزامل غالبين منتصرين .

سرينا على مؤر^(١) حل^(٢) السحر

ليلة مغدرة^(٣) ما قرها هائل^(٤)

واصبح الصبح ورحنا^(٥) براس النقييل

رفحور^(٦) العدى غارسين الفتيل

نعقر جوادهم مثل عقر البقر

ساروا وهم يهزجون ففروا ببوابة عدن الجميلة الهندسة والبناء والى جانبها خارج السور ثكنة كبيرة شيدها الترك . ثم حول السور غرباً الى بوابة أخرى ،

(١) نهر معروف (٢) وقت (٣) مظلمة (٤) اهل فيها قر (٥) نحن (٦) في نحور

افضت بنا الى ساحة فسيحة بين صنعاء والحبيّ الجديد منها الذي يدعى ببر العزب . هناك سمعنا وشاهدنا في مظاهر الاستقبال البانبة مشهداً اخر كان له في لبنان مثيل . الا وهو « المشوبش » الذي يدعى في اليمن « الدوشن » فشرع يصيح مرحباً بنا صياحاً فيه نبرات وغذات جمعت بين ردىء الخطابة والنشيد ، علمنا منها اننا نور شمس السكالم ، وقر الفضل والجلال ، وغيرها من آيات المحال .

وعندما وصلنا الى ببر العزب ، اي الحبي الذي يسكنه اغنياء صنعاء وفيه قصور الامام ومركز الحكومة ، ودخلنا البيت الذي اقمنا بعدئذ فيه بميدات الشرادة ، كان الحبال في الانتقال الى لبنان والى الشام ايهج واتم . البيت صغير ولكنه في الذوق واسباب الراحة كبير . ردهة الاستقبال فيه تشرف على صحن في وسطه شاذروان ، وحوله القرنفل والريحان ، وفوقه تددلى اغصان المشمش والزمان ، يغرد فيها القمرى والحسون ، وتتلألأ خلالها الشمس فنكلل جبال الماء المتصاعد من العركة لجيناً رجراجاً .

اما سرورنا الاكبر في اليوم الاول ففي مائدة ، على طاولة ، تحت المشمشة ، عند الشاذروان ، بادرنا اليها وعيوننا لا تصدق ان الكرسي كرمي ، وان في ابدينا الشوكة والسكين ، وان ما ناكل قد طبخه طباخ متمدن ، وان بالغ بالابازير . ثم سألنا ونحن في ذا النعيم عن النعيم الآخر - الحمام . فقام السيد علي زباره ، وهو وزير المالية ووكيل الضيافة عند الامام : الحمام يوم وصولكم لا يجوز . ولكي عرف في اليوم الثاني عندما زرت الحمام ، الذي ارسلنا مصحوبين بجندي اليه ، ان للتأجيل سبباً آخر فيه دليل على ذوق السيد علي ولطفه . فقد بعث الى صاحب الحمام بأمره بتنظيفه واعداده لنا - لنا وحدنا .

ثم عرفت في اليوم الثالث ان السبب الاول في ذلك هو التحذر من اجتماعنا بالناس ومحادثتهم . وذلك عملاً بأمر الحضرة الامامية الشريفة التي كانت يوم وصولنا متغيبية في الشمال لتحسم خلافاً بين الحواشد وعيال مريح استفحل امره . وقيل لنا في الطريق ان بعض رؤساء تلك القبائل كانوا يفاضون السيد الادريسي

لينضموا اليه وينصروه على الزيد . فلما أخبر الامام بقدمونا امر الّا تقابل احداً من الناس قبل رجوعه .

ولكن في اليوم الثاني زارنا احد رجاله الكبار القاضي عبد الله العمري وهو يد الامام اليمنى ورئيس ديوانه ، فاستأنسنا بحضرته وسررنا بحديثه . الفينا على جانب كبير من الفضل والاتضاع ، ومن الحكمة والتساهل ، فحملتنا زيارته على المقابلة بينه وبين اولئك المتبحرين امراء الجيش وشكرنا الله ان في رجال الامام من ينظرون الى الامور من وجهة عالية حديثة ، ويحسنون الرأى والموازنة .

سألنا زائرنا عن زميله القاضي عبد الله العرشي فاجبنا بما نعلم فقال : له سنة عدن ولم يفعل شيئاً (اي في مذاكراته مع الانكيز بخصوص الحديدة) وسألناه نحن عن عمال الحكومة والسبب في الرهائن فقال : النقص موجود وبعض الخلل . ولكنها نتيجة غير اخطأت السبيل . الشافعي والزيدي اليوم متساويان . وحضرة الامام عالم عادل ، سديد الرأى ، سمح الخلق ، قويم الخطمة ، لا يعرف في اقامة الحق غير الشرع . ولا يفرق بين الكبير والصغير او بين الزيدي والشافعي . ولكن هناك بعض الذين يغالون ولا يعقلون . نياتهم حسنة اما غيرتهم فقد اخطأت كما قلت السبيل . . . نعم حضرة الامام يضبط الامور بيد شديدة . لولا ذلك لما كنت ترى العدل والامن والاقبال في انحاء البلاد كلها ، الا في الاطراف حيث لا يزال بعض الاضطراب .

كانت هذه من القاضي عبد الله اولى الزيارات وآخرها اتناء غيبة الامام ، وما علمنا السبب في ذلك . الا اننا كننا راغبين في مقابلة رجل آخر كان معنا كتاب توصية اليه فاستأذنا السيد علي زبارة فقال : حينما يرجع الامام . وراح ذات يوم خادمنا الى المدينة فعاد يحدث بما شاهد فيها من العجائب والغرائب فاستأذنا السيد علياً في زيارتها بينما نحن ننتظر رجوع الحضرة الشريفة ، فما اذن بغير الطواف حول السور ، وارسل معنا عسكر بين واحد الموظفين . شينا في طريق واسعة بين الحقول المزروعة والسور الكبير المبني من اللبن والطين ،

ووقفنا بعد نصف ساعة عند بوابة الشام ، اي بوابة الشمال ، فتباحث اذ ذاك الموظف والجنود وكنت قد سألتهم ان ندخل المدينة وكانوا قد ملأوا المشي في الشمس على ما اظن . فاسفر البحث عن اجابة طلبتي بشرط ان لا يعلم السيد علي بذلك . دخلنا المدينة وقد تعاهدنا على ان نكتب الخبر وجئنا في احياء السكن منها لا في اسواق التجارة .

ان صنعاء مدينة عربية صافية روحاً وشكلاً . اسواقها مثل اسواق جده غير مرصوفة ولكنها اوسع وانظف . اما بيوتها العالية ، وبعضها ست طبقات ، فبنائها اكثر انقائاً واجمل هندسة لان الاسلوب العربي فيها لا يشوبه شيء اجنبي هندي او اوروبي . وهي مبنية بالحجارة البيضاء والسوداء وبعضها بالاجر والبعض باللبن ، وبين كل طابق والآخر زنار من الجص الابيض المنقوش اشكلاً هندسية ، وفوق كل نافذة كوة فيها لوح من المرمر يكاد يكون كالزجاج رقيقاً شفافاً . ولكنه امتن من الزجاج واجمل . وهناك في الطابق الاخير لاكثر البيوت غرفة واحدة هي غالباً مطلقة من جهاتها الاربع تشرف على المدينة وتدعى المنطرة ، يستخدمها الناس للاستقبال والقبولة فيفرشونها بالطنافس والمساند والوسائد . ومنهم من يستعملون الزجاج الملون في النوافذ فيقسمونه اشكلاً هندسية ، ويلونونه بالاحمر والاصفر والاخضر والازرق ، اي الاصباغ الاربعة التي يصنعونها في اليمن فيستخرجونها من النبات .

اما الاحياء فتختلف رونقاً ونظافة . كان ريفي ، ونحن ننقل من حي الى آخر كأننا نبحث عن بيت نقيم فيه ، يقول : هذه الدرجة الاولى اي احسن البيوت في المدينة ، وهذه الثانية ، وهذه الثالثة . واهل اليمن او بالحري اهل صنعاء مثل سكان المدن كلها ، لا ينقسمون الى ما يتجاوز ثلاث طبقات . ولو كان في جوارها او فيها من البدو لكانت الطبقة الرابعة في المضارب خارج السور . ما عرفت اليمن اثناء الحرب ولم تعرف حتى اليوم غلاء المعيشة والاجور . ان مجرد ذكر اجرة البيت في صنعاء ليشوق اخواني في مصر ونيويورك الى الاقامة فيها ، وقد يحمل بعضهم على السفر حالاً الى اليمن . هذه بيوت طبقاتها

من الثلاث الى الست ، وهي من الدرجة الاولى اي في احسن حي من المدينة ، وفيها المنظرات ، والمرمر ، والزجاج الملون ، وما اجرة الواحد منها غير اربعة رياتل نمساوية شهرياً اي اربعون غرشاً مصرياً . اما في الدرجة الثانية فالاجرة ثلاثة رياتل . ويمكنك ان تستأجر بيتاً في الدرجة الثالثة ذا ثلاث طبقات ، له زناران من الجص وكوات من المرمر يرالين فقط . اما المعيشة فلا نقل حسناً ولا تزيد نفقة بالنسبة الى البيوت ^(١)

وهم مع ذلك يشكون — يشكون وقوف الاشغال ، وقلة المال ، وعسر الاحوال . ومنهم من ينسبونها كلها الى حكم الامام ، ومنهم الى الله وحده ، ومنهم العاقلون الذين يبرئون الله والامام من شرور هذه الايام ، وقد وصل بعضها الى اليمن عن طريق السياسة ، سياسة الترك بالامس وسياسة الانكليز اليوم . اما الامام ففي مقاومته هذه الاخيرة كما قاوم تلك يكثر الضرائب ، ويذخر الاموال ، فتقل ولا غرو في ايدي الناس فتسبب قلتها وقوف الاشغال وعسر الاحوال . فضلاً عما يعترى اليمن دائماً من الاضطراب والتشاق والضعف الناشئة كلها عن حروبهم الاهلية . ناهيك بالعشائر وكلها مسلحة فيندرفي البلاد ذاك الغرس الطيب ، غرس الوطنية المجردة من المصالح الذاتية . اجل ان الناس مع الامام اليوم ومع اعدائه غداً . والسبب الاول في ذلك الجهل ، والسبب الاكبر هو الجهل المسلح .

(١) لم تتأثر اليمن لا اثناء الحرب ولا بعدها من غلاء حاجات المعيشة لان ارضهم ، ولا تزرع كلها : تطعمهم ، وانواهم تكسيهم ، فلا يحتاجون غير القطن وبعض الاصباغ من الخارج . هاك اسعار بعض لوازم المعيشة هناك :

لحم الضأن	ثمان الرطل	٤ غروش
لحم البقر	ثمان الرطل	١٠ غروش
السمن	ثمان الرطل	٤٥ غرشاً
القمح	ثمان القدح	٦٠ غرشاً
البطاطس	ثمان القدح	٢٠ غرشاً

القدح ٤٠ افة ، والافة في اليمن كيلو وثلاثة ارباع ، والريال النمساوي الذي يقسم نل المجيدي الى عشرين غرشاً يساوي عشرة غروش مصرية .

قال المأمور دليلى : بعد ان حاصر الامام صنعاء ^(١) وسلم الترك غنمنا من البنادق خيرات — اي كثيراً فكانت الموزر تباع بريال واحد . وبعد وقعة شهاره من استطاع ان يجر مدفعا الى بيته أُعطي له . فلا عجب اذا كان في العشائر من يناهض الامام ويعصي جيوشه المنظمة .

عدنا بعد الطواف في المدينة فكان السر الذي تعاهدنا على كتمانها قد سبقنا الى بير العزب ودخل مفسداً حيث لا يستطيع سواه . لذلك لما رغبنا المرة الثانية في الزهدة قال السيد علي دون ان يظهر ما علمه من سرنا : الاولاد في المدينة يجتمعون عليكم ويزعجونكم .

سكتنا على علمنا اننا اسرى الى ان يرجع الامام . والاسير لشدة ما يحدق بالجدران يصبح حاد النظر ، ولتنبيه فيه كذلك الحواس الاخرى . فقد سمعت مرة صوتاً شبيهاً بصوت الآلة الكاتبة — تك تك — تك تك تك ، وراحت العين تبحث لتحقق ظن الاذن فاكتشفت شريط السلك اي التلغراف وعلمت ان المركز فوقنا في الطابق الثاني من البيت . وكان لمنزلنا باب موحد من الخارج بينه وبين البوابة الى السوق حوش صغير ، سمعت يوماً جلبة فيه ، فاستطلعت من ثقب في الباب الخبر ، فاذا هناك بعض العساكر يتنافرون . ثم جاء واحد وهو يقول : هم عرب مثلنا . وفتح الباب فاستأذنته في الخروج الى الحوش فأذن هاشماً وكان هو الدليل الانيس . اخبرني اننا مقيمون في بيت من بيوت الامام العديدة ، وان الحضرة الشريفة غنية جداً ، وانها نقية ، ورعة ، عالمة ، عادلة فهي تجلس للناس كل يوم تحت شجرة في الحوش او خارج البوابة في الساحة . اما المجلس

(١) هو حصار صنعاء سنة ١٩٤٤ الذي استمر سنة اشهر فأكل اهل المدينة اثناء الحصار لحم البغال والحمير حتى والفيران وكان عدد الاتراك الذين سلموا وفيهم الاهالي لا يقل كما قيل لنا عن الستين الفا . ولكنهم اعدوا بعد ذلك الكرة على صنعاء فتقهقر الامام وجنوده الى شهاره فتبعهم العدو الى تلك المضائق الهائلة وخسر هناك كل شيء . تلك هي وقعة شهارة المشهورة . لم يكن مع الامام غير ثلاثة الاف مقاتل غلبوا ثلاثين الفا من الاتراك وقد حاربهم بالصخور ايضاً يدمرجونها عليهم . واهل اليمن يحسبون النصر في تلك الوقعة اعجوبة بل كرامة من صكرامات الامام .

الرسمي في الطابق الثاني من البيت .

نحن اذن قريبون جداً من الحضرة الشريفة . او انها تعطفنا — وقال المفسدون .
تحفظاً — جعلتنا على مقربة من الاذن الامامية والعين العلوية ، وبما لا ريب فيه .
ان الزيود ينقون كثيراً ويتكتمون كأن هذه الخلة ، وهم قريبون من المذاهب
الباطنية ، صلة الانتساب بينهم وبينها . زد على ذلك انهم يختلفون عن العرب
بانهم شغفون بالفخفة والابهة الظاهرة . ولنا في موكب الحضرة الشريفة دليل
وبرهان . كنت قد سمعت بالمظلة المشهورة التي تظل الامام يوم يؤم المسجد
الجامع ، فتحف به السادة والعلماء ، وتمشي امامه وورائه الجنود ، وهم ينشدون
« الزامل » نثقتهم النوبة وثلة من الفرسان ، والمظلة في وسط الموكب كأنها
القبة الزرقاء المرصعة بالكواكب ، وقدمشي تحتها القمر المنير سبيل الدنيا والدين .
هي ذا المظلة التي طبق ذكرها الافاق ومعها شقيقات صغيرات ملقاة في
الزاوية في طريقنا الى الديوان . قال رفيقي وقد قبض على اكبرها : هذه لصلاة
الجمعة . وفتحها فاذا هي كالخيمة ، قطرها ثلاثة اذرع ، وكلتها مصنوعة من
الحرير الازرق والابيض المزركش ، وعلى اطرافها من الحرج العريض الثمين
ما يندر حتى في ملابس السيدات الفخمة .

رأيت في تلك الزاوية ايضاً طول الامام العديدة حجماً وشكلاً ، بعضها
مشدود على الفخار وبعضها على النحاس . والى جانبها البيارق والرايات فكان
الدليل اللطيف اسرع بيده مني برغبتي . فتح الراية الاولى فاذا هي خضراء
مكتوب عليها بالاصفر : وفتحنا لكم فتحاً مبيناً . والثانية صفراء مكتوب عليها
بالاخضر : الجنة تحت ظل السيوف . والثالثة بيضاء وعليها بالذهب آية التوحيد
والشهادة .

سررت بخروجي الى الحوش وبدليلي اكثر من سروري بالطواف حول
السور وفي المدينة . ولا غرو ، فقد شاهدت الرايات والطبول ، ولمست بيدي
المظلة الشريفة ، واستأنست بالجندي الكريم الذي تنفعي شيء من علومه ، ثم
دخل معي الى البيت وجلس القرفضاء امامي فزادني علماً برأئتي الامام . « كان

مهلك في هذا البيت فتحي بك^(١) وكان الامام يزوره ليلاً وحده . سافر
الاسبوع الماضي وهو رجل « ناهي » اعطاني هذه « الساكوة » واستدان مني
عشرة ريالات اعادها اليّ عند سفره عشرين ٠٠٠ لا ادري والله ولكني
سمعتهم يقولون انه جاء من مصر ليصلح السلك (التلغراف) .
ولكن الجندي في اليمن ، مثل من يقرأ الجرائد في البلاد المتعدنة ، لا
يعرف من الشؤون السياسية غير ما يذاع رسمياً لابعاده عن حقيقتها . فغداً
يحدث عنا فيقول : اتنا جئنا من الجامعة الاميركية لنشرية الكتب الخطية .

(١) جاء من قبل مصطفى كمال الذي كان بينه وبين الامام يحيى في ذاك الحين
مفاوضات سياسية .

الفصل الخامس

الضيف المأسور

الامام في مجلسه — فراش الملك — خطاب ابن فيه قصدي ومنهبي — كتاب التوبة من الملك حسين — الوحدة العربية والوحدة الاسلامية — محط رحالها — « هل عندكم كلام مضبوط ؟ » — قصيدة الامام — المهثون — تقبيل اليد والرجل — ملوك اليمن قديماً — التقاليد والعادات — جرجي النمساوي — شيخ الاسلام — « مسيحيان من لبنان » — رجل المسيح المسعاه — عدد سكان اليمن — السياسة الأوروبية — ما يؤثر عن جورج واشنطن — العرائض — عريضة تقبيل الامام — « اذهبوا اذهبوا » — الوشاية والظن — ضيف مأسور — كتابي الى الامام يعاد الي — السلك يشتغل — باب الفرج — اصل المحنة .

اربعة ايام مضت ولم نخرج من البيت الا مرة واحدة . ثم عاد الامام الى صنعاء من رحلته الساحية موفقاً فأمر قصره أولاً وجلس بعد الظهر للزائرين ، فكنا بعد استئذانه اول المسالمين المهثين . لم اشاهد في طريقنا اليه ، لا في الرواق ولا على الدرج ولا عند الباب ، شيئاً من تلك الابهة العسكرية المصنوعة التي شاهدناها في ماويه وذمار . حاجب واحد ، وهو جندي زيدي في عمامته غصن من الحبق ، فتح لنا الباب حين رأنا قادمين .

دخلنا وفيما ما يعتري كل غريب على ما اظن في مثل هذه الحال ، اي الشوق الذي يسوده الاحترام ويشوبه بعض الظن . اتري الامام مثل امراء جيشه ، ام هو كريم الخلق لطيف الفؤاد كالملك حسين ؟ أيشف ظاهره عن باطنه ، فترق ملامحه ، ويستطيل وجهه ، شأن معظم الائمة والعلماء ، ام يخدع بما يمكنه مما لا نفصح عنه الوجوه والاشارات ؟

دخلنا فاذا نحن امام رجل ربيع القامة ، صغير الرجل واليد ، اسمر اللون ، عالي الجبين ، مستدير الوجه . له قم كتم الطفل صغير بارز الا أن في مرونته وهو يتكلم اشارة تقربه طوراً ، ثم تارة تبعده . وفي عينيهِ السوداوين القربيتين

من انف قصير عريض نور يضيء وشرارة في بعض الاحابين روعة . وله لحية سوداء قصيرة مستديرة يتخللها خيوط من الشيب . يلبس قباء من القطن مخططاً فوق جبة ذات اردان من نسج اليمن ، ولعامة البيضاء الكبيرة ذؤابة تكاد تصل الى اذنه . دخلنا فاذا هو جالس على فراش اسود وثير ، تحته فراش آخر وسجادة عجمية ، والى جنبه الوسائد يتكئ عليها ، وامامه زجاجة من الماء ورزمة من القات ، وخادم ينتخب الطري من غصونها فيقدمها له . وهو الامام يحيى بن حميد الدين المتوكل على الله . صاغناه مسلمين فرد السلام مرحباً بنا دون ان يقف . جلسنا امامه على سجادة تحتها فراش ، والغرفة الصغيرة مفروشة بمثلها ، وفيها عند الباب ديوان ، وعلى الحائط خرائط البلاد العربية واليانية باللغة التركية .

كان في نيتي ان التي كلمة في حضرته فحدثته بها جالساً . ومما قلته بعد تهنئتي بعوده سالماً موقفاً : اني جئت من وراء البحار واقاصي الديار عملاً بعاطفة لا قوة للقومية بسواها ، ولا عز للام بدونها . فاننا مهما استرسلنا في حب الانسانية المطلق لا ننسى اذ كنا منصفين حب الوطن الخاص . وهذا الحب يحلمني اليوم على السياحة في البلاد العربية . فاني ، وان كان لبنان وطني الصغير ، وسورية وطني الكبير ، انتسب الى البلاد العربية ، وطني الاكبر . . . واني ، وان كانت المسيحية ديني ودين اجدادي ، ادين بدين كل من اقام حقاً وازهق باطلاً . بل ادين بدين فلاسفة العرب وشعرائها الكبار كالغزالي والفارص والمعري ابي العلاء . بل ادين بدين كل من قال بالوحدة العربية ، وتجديد مجد العرب ، وسعى في هذا السبيل سعياً شريفاً خالصاً لوجه الله . فمن أعز العرب أعز يا مولاي الاسلام . . . ولا غرو اذا جئت بلاد اليمن حاجاً هذه الكعبة المباركة وقد منعت عني تلك المقدسة كعبة الاسلام الاولى . على اني لقيت في جده ، في مقام الملك حسين الرحب العالي ، من الفضل العربي ، والمكارم الهاشمية ، ما سأذكره دائماً شاكراً مفتخراً . واول مرة ذكرت في حضرته اني ارغب في زيارتكم كان — حماه وحماكم الله — اول المستحسنين بل اول المحبذين

والمشجعين . فحُت يرافقتي بأذن جلالته صديقي العزيز القديم الشيخ قسطنطين باني ، وهو في حب العرب والعريية على جانب عظيم من الغيرة والاخلاص والبلاد البليانية مهد العرب ! جئناها متجشمين المشقات ، مذللين العقبات ، مصعدين في الجبال الشاخطة ، متغلغلين في اوديتها المعطرة الارجاء ، ونحن اثناء الرحيل وقبله نظير بعين الحب والشوق الى هذه السدة المباركة نستمد منها النشاط في السير والسرى . وكنا نلاقي في كل بلد حللناه من حسن الحفاوة والاكرام ما شكرناكم بعد الله عليه ، وسجلناه لكم في صميم الفؤاد ليحفظ مدى العمر ذكراً ذكياً جيلاً .

فاه حضرة الامام ببعض كلمات الشكر والترحيب . ثم وقف قسطنطين فتلا قصيدة كان قد نظمها في الطريق فسر بها واثني عليه . ثم قدمنا لحضرته كتاباً من جلالة الملك حسين ففضه وقراه ثم قال : ولكن الكتاب اهمل الامم فيه . فقلت : وقد يكون ذلك عرضاً او ذهولاً . اما الحقيقة فان ناظر الخارجية في جده كان قد كتب كتاب تعريف احمله الى حضرة الامام ، فلم يستحسنه جلالة الملك ، فأمر كاتبه الخاص ان يكتب آخر يعرف فيه الحضرة الامامية الشريفة بالاستاذ الفاضل والعربي الصميم الخ واغفل عمداً اسمي لاسباب لا يدركها الا من كان يدرك شيئاً من غوامض السياسة الهاشمية .

لذلك ظل الامام على شيء من الريب والتحفظ . ونحن ، لخاطر جال في ذهن الملك فلم يذكر في كتاب توصية اسم الموصى به ، قاسي من نتيجة ذلك ما سيجيء ذكره . افضنا في الحديث بالوحدة العربية ، فكانت اول كلمات الامام في الموضوع : وصلت الى محط رحالها . بيد انه الداعي الى الوحدة الاسلامية ، فحاولت ان اقنعه ان الجامعة القومية اصح اساساً واسهل تحقيقاً من الجامعة الدينية . ومن أعز سرب أعز الاسلام .

وكنت قد طالعت قصيدة الامام المشهورة التي مطلعها :

مغلغلة منسودة في المحافل تهيم وتذري الدمع تهايم ثا كل

والتي يستنهض فيها المسلمين واخوان الدين ويحثهم على الاجتماع والتعاقد .
 ايا قوم هبوا شمروا وتعاقدوا وحوطوا ذمار الدين عن كل مائل
 كما فعلت اصحاب طه ومن تلا - همو قافياً اثارهم من حلال
 فقلت : ان الجنسية تجمع الشعوب والدين يفرقهم . واننا نحن المسيحيين
 في سورية مثل العرب المسلمين فتجمعنا القومية ، وهي التي حملتنا على الشرف
 رتكم ، ولا يجمعنا الدين . ثم انتقلنا من التعميم الى التخصيص - من مجمل
 القضية الى اجزائها - فكان الامام اكثر اهتماماً لذلك . مما دلني على انه ذو
 عقل عملي حاذق . واني اذكر كلمته عندما اشرنا الى المهمة التي انتدبنا انفسنا
 لها فسلنا قائلاً : هل عندكم كلام مضبوط ؟ الا ان بعض الزائرين دخلوا اذ
 ذاك فربده على فمه ، فسكتنا ، وتأجل البحث في الموضوع الى وقت آخر .

دخل الزائرون المهنتون وفيهم بعض السوريين من طرابلس الشام وبعض
 الضباط الترك ، فظهر لنا ، من استقبال الامام ومن تقبيل اليد الامامية تقبيلات
 متنوعة لها درجات ومقامات ، ان العظمة « والمحسوبة » في صنعاء اشد منها في
 الحجاز . ان التبعة في ذلك على الاتراك الذين علموا الامراء هذه الاباطيل في
 الرسميات ، وروضوا عرب المدن على هذا التسكسك والخنوع . على ان تأثير
 الاتراك من هذا القبيل في اليمن اخف منه في الحجاز . وملوك اليمن من قديم
 الزمان كانوا شغفين بأبهة السيادة واباطيلها .

قرأت كتاباً لرحالة افرنسي ، رافق في القرن السابع عشر بعثة تجارية الى
 اليمن ، وصف فيه زيارتهم للملك في مقره ذاك الحين بالقرب من ذمار^(١)
 ووصف كذلك خروجه الى الصلاة يوم الجمعة وصفاً ينبئنا بعادات اليوم هناك
 من الجدوع في التقاليد . وهذا الامام يحيى في القرن الثالث عشر للهجرة يجلس
 على فراش الملك كما كان يجلس اجداده في القرن الثالث وياذن بتقبيل يده وكفه

(١) هو الامام المهدي لدين الله الذي عقد في سنة ١٧٠٩ م معاهدة تجارية وولاء
 مع الفرنسيين . وكان مركزه في مواهب بالقرب من ذمار .

وركبته ورجله . بل يأكل فوق ذلك القات ويشرب من الماء ويحمد الله . ولا يقف مسلماً الا لواحد في ملكه .

على انه تزحزح قليلاً عندما دخل محمود بك نديم آخرُ وال من ولاية الاتراك في اليمن وهو كردي الاصل سوري المولد . فاستقبله واقفاً نصف وقفة ، وبادله قبلة اليد بقبلة في وجهه . ثم دخل ضابط تركي في ثوبه ونياشينه وجزمته فرقع امام الامام وقبل يده وجلس على الديوان . ثم ذلك الافرنجي اي النمساوي الموكل بمعمل الخرطوش ، اي جرجي المشهور في اليمن ، وخصوصاً في عدن وجيزان حيث يودونه في غير اليمن . فقدمه الامام الينا قائلاً : هذا منكم . ثم دخل شيخ فصيل الجسم ، طويل اللحية ، حليق الشارب ، يتسه امير كياً من اميركي نيوانكلند القدماء فاستوى الامام واقفاً وصاحفه مصافحة الاقران . هو شيخ الاسلام الذي تبوأ مكانه في الزاوية . وكان قد تقدم حضرته ثلاثة صبيان ، منهم اثنان من اولاد الامام يرفلون بالاثواب المخططة ذات الاردان وعلى اكتافهم البرد اليمانية ، وعلى رؤوسهم عمام مزر كشة بالقصب ومكتوب عليها آيات من القرآن . دخلوا دون ان يفوزوا بنظرة منه .

غصت القاعة بالمنهئين ، وكان حضرته يعرفهم الينا فيقول : هذا امين ، وهذا قسطنطين ، مسيحيان من لبنان . فقلت : حضرة الامام شغف بالسجع . فقال : انتم السجع ، لنوعت الاحاديث وكان هو مدير رحاها ، فسألني سؤالاً غريباً ثم جابوب عليه فكان الجواب اشد غرابة منه : لماذا دُعِي صاحب الديانة المسيحية بالمسيح ؟ فاجبته بكلمة اثرية وجيزة فلم يقنع ، فقال : لان رجله كانت مسحاً . و اشار بيده الى رجله ، ثم توكيداً بالسبابة الى خط الانحاء اي القوس في كفها .

قد ساء في والحق يقال هذا التشبيه وان لم يكن الاحتقار فيه مقصوداً ، وعاد بي الفكر الى جده ، الى مجلس الملك حسين ، الذي لا يسمع فيه الزائر كلمة واحدة تكدر او تسيء . بل لا يسمع غير ما يسرو يفكه ويفيد . اما الرجل المسحاء والمسيح ! لم اتمكن على تساهلي المعروف من دفع ما وقر من هذه الكلمة

في النفس . وقد اكون اسأت الى الحضرة الشريفة في سؤال سألته لاه في ذاك الموقف لا يليق ولا يجوز . ولكن عذري اني طالب علم — سألني في سبيله . قلت : اتعلمون يا مولاي كم عدد سكان اليمن ؟ فقال : بالتقريب ، لا بالتحقيق ، خمسة ملايين . فقلت : كم منهم تحكمون ؟ فاجاب وهو يبتسم ويضم انامله الى كفه : اليسير ، اليسير . فقال الضابط التركي باللغة العربية وكان قوله ولا شك تزلزلاً : كل واحد من الخمسة الملايين مطيع للامام ، فاعترضه الامام قائلاً : لا لا . ومال بوجهه الي وهو يشير بيده تلك الاشارة اللطيفة البليغة كأنه يقول : حفنة منهم فقط

اما حدود اليمن فالامام لا يعرف منها غير القديمة التي كانت تشمل عُمان وحضرموت . فاذا اعتبرنا هذا التحديد وفهمنا اشارة الحضرة الشريفة ظهرت لنا مطامحه السياسية باجلى مظاهرها .

وكان الحديث بعد ذلك في السياسة الاوروبية فادهشني منه ما يعلم وما يهتم له من اخبار العالم . فهو يطلع الجرائد المصرية ، واذا ضاق دون المطالعة وقته يدفعها الى احد كتاب ديوانه فيلخص له الاخبار . كأنه من هذا القبيل مدير شركة اميركية او رئيس وزارة انكليزية . سألني عن ارلنده — وهل حازت استقلالها ؟ سألني عن لويد جورج — وهل يخلفه في الوزارة كروزن ؟ وعن زغلول باشا — واين هو الان ؟ وعن الاتراك — وهل عقدت المعاهدة بين مصطفى كمال والفرنسيين ؟ وعن اميركه — وكم سنة يحكم الرئيس ؟ وهل يعاد انتخابه ؟ وكم مرة يجوز ان يعاد ؟ فلما اخبرته عن الرئيس الاول جورج واشنطن الذي ترأس مرتين ورفض الثالثة قائلاً : ما تحررنا من الملوك لنقيم ملكاً علينا في هذه البلاد ، اعجب جداً . اما كلمته الماثورة : استعدوا في ايام السلم للحرب . فابرق لها جبين الامام كأنها حديث شريف ، واطرق وهو بهز برأسه ويقول : ناھي ، كلام ناھي ، حكمة رائعة .

وما توقف عن اكل القات وشرب الماء اثناء الحديث . ولا رد واحداً ممن جاؤوه يحملون العرائض والكتب . الا انها كانت تقدم بواسطة الحاجب فيفضها

في الحال ويقضي بها . ومنها عريضة طويلة مسحت اللطف والبشاشة من وجهه . وكنت وهو ينعم النظر فيها انظر اليه واراقب عينيه ، وفيها يبدأ الانفجار او ما يشير اليه . انما الغريب ان قد تشهر العين الحرب عليك في حين ان الفم ، مثل رسول السلم ، يبسم لك مطمئناً . كثيراً ما شاهدت هذه السيئة المتناقضة فيه . ولكنه في ذلك الاوان تغير تماماً فساد الغضب في ناظره ، وقلص العنف شفتيه فاستأذنا بعد ان فرغ من قراءة تلك العريضة ، وكانت قد طالت الزيارة ، فاشار بيده اشارة سريعة جافية ان اذهبوا اذهبوا . ولم يفه بكلمة سلام واحدة .

خرجنا كالطرودين ، وبننا في امر هذا الامام حائرين . أبدي هو اذا غضب ، وسيامي اذا رغب ، وشاعر في ما يجب ؟ أعالم مجتهد ، وحاكم مستبد ؟ أغليظ الكلمة ورقيق الشعور يجتمعان في شخص واحد — في زيدي رافضي ؟ هو في امور الدين والدنيا الحاكم المطابق المعصوم في الاجتهاد عن الغلط . ولكنه عادل ، وفي اقامة الحق لا يميل ولا يحايي ، وعند الاقتضاء سمح حلیم . ان له في حكمه فضائل اخرى ، منها انه يستشير ذوي العلم والخير من رجاله ، وطريقته في الادارة والعمل منظمة ، وقوته على العمل عظيمة مدهشة . رأيت في ليالي رمضان ، وقد انصرف كل كتاب الديوان ، يشتغل حتى الساعة الواحدة بعد نصف الليل . وسيدخل القاريء مدئذ الى ديوانه ، فيرى كل شيء في مكانه .

اما الان فعلائقنا — في لغة السياسيين والحفائيين — متوترة . وما بدا منا ، على ما اعلم ، ما يسيء الحضرة الشريفة بشيء . فقد قبلنا « رجل المسيح المسحاء » قائمين : ان الامام من المجتهدين ، وطويل الباع في غوامض الدين . ولكن رجل حضرته أنيقة الشكل له قوس بليغ ، يدل بحسب علم الفراسة ، على طيب الارومة ، وحسن الذوق ، وكرم الاحلاق . فاين هذه الفضائل من تلك الاشارة العنيفة ، وذاك الوجه القطوب ؟ ونحن ضيوفه ورسول السلم والخير اليه .

مرّ اليوم الاول بعد هذه المقابلة ونحن ننتظر من حضرته كلمة تسكن منا

البال ، او اشارة تعيد اليها الثقة والامل . ومرّ اليوم الثاني ونحن نحسب كل ساعة منه شهراً . ونود لو جاءنا احد يساعدنا على محنة الريب وسؤ الظن ، بل نود انفسنا بعيدين عن الزيود وبلادهم . أفلم يرض الامام يا ترى بكتاب الملك حسين ، ام هو في ريب من امرنا مما قد يكون سبقنا الى عاصمته والى ديوانه من الوشايات . فقد قال لي احد السادة : الناس مشتبهون بهم ، حتى الذين اكرمواكم يكتبون الى الامام ليتحرز منكم . فهل تلك العريضة الطويلة سيرة حيائنا يا ترى ؟

استأذنا السيد علي زباره بزيارة المدينة فكان جوابه انه يخاف علينا من الاولاد بل على كيسنا من الشحاذين . ثم استأذناه في اليوم الثاني بالطواف حول السور فقال ان المشي في الشمس يتعبنا ، وقد تؤذي شمس اليمين المحرقة . فالاحسن ان نخرج اذاً عند الغروب . ثم جاء سيادته عند الغروب يصحبه احد الموظفين يزورنا فتعذر علينا الخروج للنزهة . وقد قال ان اشغال الامام بسبب تعيبيه كثيرة ، وسيأذن بمقابلة اخرى قريباً ان شاء الله

اما الرفيق قسطنطين فكان يستعين على هذه الحالة المزعجة بنظم الاشعار . فلما فتحت دفثري مساء ذاك النهار لأدون فيه بعض الخواطر اطلعت على ما يلي ، وبما اني لا اعتقد بالجن تيقنت ان البيتين من نظم مكروب منلي . قال الرفيق :

تروجو الخروج الى المدينة باحثاً فيها عن الشيء الذي لا تعلم
لكن لسؤ الحظ بابك موصد « ان اللبيب من الاشارة يفهم »

وفي اليوم الثالث ، وانا اشك حتى في ما قاله الرفيق ، حاولت الخروج الى الساحة فردني احد الجنود في الباب . صدقت في شعرك مرة ايها الشاعر العزيز . فنحن لا نزال اسيرين . ولكننا علمنا السبب وقبلنا العذر يوم كان الامام غائباً . فما السبب وما العذر الان يا ترى ؟ بادرت الى الورق والقلم وكتبت الى الحضرة الامامية كلمة يمكنني ان اقلها بالحرف لانها أُعيدت الي .

مولاي :

حياكم الله بالخير والسعادة . اما بعد فاني منذ وطئت ارضكم اسير فضلكم ، وموضوع اكرامكم ، وسأكون مدى العمر شاكرًا لكم . وجئت الان اسألكم ، واستسمح عن ذلك عذراً لعلمي بما انتم فيه من الاشغال المتراكمة اثناء غيابكم ، ان تعلموني اذا كنتم تسمحون بمقابلة خاصة ومتى . فاني مقيد بخطة سفرٍ تضطرني الى القيام باذن الله بالحدد من زمانٍ ومكان . وفي كل حال اني شاكر ابدًا لمولاي الامام ، فخر العرب والاسلام ، حى الله ذماره ، واعز بنوده ومناره .

امين الريحاني

في ٢٥ شعبان سنة ١٣٤٠

فاعاد الامام كما قلت الكتاب الي وقد كتب في اعلاه بخط يده :

عافاكم الله ووفقكم لا بد نطلبكم لما اشرتم

اليه ان شاء الله قريبًا ه .

والحرف الاخير ه علامته الخصوصية في كل ما يكتبه ويكتب باسمه . زادني الكتاب حيرة واضطرابًا . فضلاً عما ظننته اهانة مقصودة . أهذه طريقة الزيد في المراسلة ؟ او انها طريقة الامام في ما يختص بالنصارى ، فلا يرغب حتى بورقة من اشيائهم ؟ قد اكون اسأت الظن ساعة الحق والاضطراب ، على ان ما عرفته بعدئذٍ وشاهدته اثناء اقامتي في صنعاء لم يكن ليزيل التأثير الاول كله تمامًا .

كادت تخماني تلك المعاملة على الاستئذان بالرحيل لاني ، ولا بد من الجهر بذلك ، سئمت ما شاهدت في طريقى الى صنعاء من مظاهر الاجتماع والسياسة . سئمتها كعربي محب لابناء جنسه ، راغب في نجاحهم وعمران بلادهم . وها اني في صنعاء اسير ريب الامام بعد ان كنت اسير فضله . فما السبب في الانقلاب ؟

مانمت تلك الليلة الا قليلاً . وكنت كل مرة استفيق اسمع السلك يستنل مجدداً وفي انبائه البرقية ما قد يزيل في الغربة الكربة . ولا حاجة

لـ « قد » التوقع . فان سبب كـربتنا كما تحققنا انما هو الملك حسين ، او بالحري كتاب التوصية منه . فرأى الامام الحكمة في ثبت الامر قبل ان يفاضنا بشيء ، فاشتغل السلك لذلك ، وكان الجواب من عدن ، والحمد لله ، مثبتاً ما اكرمنا من اجله ذلك الاكرام الجميل في الطريق . فاذا كان كتاب التوصية من صاحب الجلالة المنقذ الاكبر يجب هذه الظنون والشجون فماذا عسى ان تكون نتيجة كتاب التحذير ؟

الفصل السادس

حكم الامام

الامامة بالسيف — شروطها — سبب الفتن والحروب — الرهائن — اعداء الامام — اليمن في الماضي — اول امام زيدي في اليمن — الفرق الزيدية — الائمة الاقدمون — اليمن الاكبر — القرامطة في اليمن — اول دخول الاتراك — اول ثورة عليهم — خروج اشراف ابي عريش على امام صنعاء — خروج لحج وعدن من حوزته — رجوع الاتراك سنة ١٨٤٩ — انهزامهم ورجوعهم سنة ١٨٧٢ — ثم سنة ١٨٩١ — الامام المنصور — احمد فيضي باشا — الامام يحيى — ثورة ١٩٠٤ — حصار صنعاء — الصلح — ثورة ١٩١١ — عزت باشا — معاهدة ١٩١١ — رجوع الامام الى شهاره — الحرب العظمى — رسوله الى الحج والانكليز — كتاب ملوك العرب — اعداء الامام بعد الحرب — التجاؤهم الى الملك حسين والسيد الادريسي — الشوافم — العشار .

ن الحكم في اليمن ديني وضعاً ومدني عملاً ، له فروع في الاصل مذهبه وله مظاهر في العدل غير يمانية . فقد اخرجهم الامام زيد^(١) الذي ينتسبون اليه او الداعي الاول الى مذهبه في اليمن عن العقيدة بالامام المنتظر ، وعلّمهم الترك بعض النظام في الادارة وفي الجيش . ولكن الحكم هناك قريباً من الديمقراطية وانهم اتحبوا الامام وابعوه على طريقة الصحابة ، بدل ان يجعلوا الامامة عنيمة لمن يأخذها بالسيف . واكن عقيدة عامضة باطنية في من اشق الزيود عنهم حمايتهم ، على ما اظن ، على التمسك بضدها . قالت فرقة الشيعة : لا امام بعد الامام الثاني عشر وهو صاحب الزمان^(٢) فامست من العقائد الدينية

(١) هو زيد بن علي زين العابدين اس الحسين بن علي بن ابي طالب الذي جاهد ليسترجع الامامة التي اغصبها الامويون فاضطهد وصلب .

(٢) هو الامام الثاني عشر الذي ظهر فترة في الارض ثم اختفى سنة ٥٢٦ هـ . غاب عن الابصار لا عن القلوب ، ولا يزال غائباً ولكنه حي ابدأ ، ووجود في كل مكان ، وسيظهر — هو الامام المنتظر — ليظهر العالم من الفساد والضلال .
حاشية اخرى : قد تفضل احد علماء النجف فاصلح ما في هذه الحاشية من الاغلاط لاريجته والدينية فقال ان الامام الثاني عشر ولد سنة ٢٥٥ او ٢٥٦ هـ ، وانه « غاب

التي ينمو فيها مكروب الخرافة ، فيفسد الحياة الروحية ، ويشين اساليب العبادة فيجعلها سخيفة .

وجاء في مذهب الزيدية ما ينقصها ويقضي على صاحب الزمان . كأن الزيديين يقولون لخصومهم : اذا انتم رضىتم بامام موجود دائماً في كل مكان ، ولا يُرى في مكان ، فنحن لا نرضى . نحن نشتهي ^(١) ان نرى الامام امامنا ولو في مكان واحد ، وفي فترة من الزمان . ولم يهتدوا في ذلك الحين على ما اظن الى غير السيف اثباتاً لعقيدتهم وتحقيقاً لاملهم فقالوا : ان الامامة بعد الحسن والحسين شوري في ولدهما ، فمن خرج منهم شاهراً سيفه ، داعياً الى دينه ، وكان عالماً ورعاً ، انما هو الامام المنتظر .

اما شروط الامامة عندهم فاربعة عشر ^(٢) شرطاً ، منها ان الامام يجب ان يكون مكلفاً بالغاً ، وحرّاً اي ليس بعبد ، ومجتهداً ، وفارساً مقداماً . هي اربعة اصول صحيحة تضمن على الاقل النظام في الملك ، لانها تنفي الوراثية وفيها من المجهول المحذور ما قد يكون الشر الاكبر في الاحكام كما يدل على ذلك تاريخ الملكيات وبعض من حكموها من السفهاء والمعانيه . وهي تحول دون مطاعم العبيد والماليك — لا يزال منهم في قصور ملوك العرب اليوم وبعضهم يرتقون الى

عن الابصار الغيبة الصغرى اي عن العامة دون الخاصة سنة ٢٦١ هـ ، وغاب الغيبة الكبرى اي عن الجيم الا نادراً سنة ٣٢٨ هـ . فيكون عمره اليوم ١٠١٨ سنة لا ٨٢٠ سنة كما يظهر من التاريخ المفلوط .

ثم قال : « والامام الثاني عشر عند الامامية من الشيعة بشر مخلوق ، بحيا ويموت ، ويأكل ويشرب ، وهو في مكان مخصوص من الارض غايته اننا لا نعرفه وربما يوجد من يعرفه وليس هو مقيد بمكان بل يتجول في الافاق متنكراً متخفياً الى ان يأذن الله بالظهور » . قد يشكل على القارئ قول العالم النجفي انه اي الامام المنتظر « في مكان مخصوص من الارض » وانه « يتجول في الافاق متنكراً » والذي اراه على قصر داعي في هذا العلم ، ان في الحالين شيئاً من الحقيقة . فهو يقيم في مكان مخصوص برهة من الزمن ثم يتجول متنكراً في الافاق . وقد قال لي الداعي في عدن ان صاحب الزمان هو اليوم في اميركة .

(١) اشتهى في اصطلاحهم الشيء اي اراده واحبه .

(٢) وهي ان يكون الامام مكلفاً ، ذكراً ، حرّاً ، مجتهداً ، علوياً ، فاطمياً ، عدلا سخيّاً ورعاً ، سليم العقل ، سليم الخواس ، سليم الاطراف ، صاحب رأي وتدبير ، مقداماً فارساً .

المناصب العالية — الذين زعزعوا اركان السيادة العربية الاسلامية واهنوها بما كان في الماضي من اختلاساتهم المعروفة . اما الاجتهاد فيوجب على الامام العلم . والعلم اليوم في اليمن وفي نجد ينحصر بالاربعة الاصول ، اي الدين والحديث والفقه واللغة . ولكنه شرط مرن ، فيتناول في تطور الحياة ولا شك شيئاً من العلوم الكونية . اما الشجاعة والفروسية فليس من ينكر الفضل فيها لم تكونا الركن الاول لعقيدة دينية او لحكم مدني .

ولعمري ان شروط الامامية في الزيدية لمن خير ما تتطلبه الجماعات في حكامها لولا هذا الشرط الذي ينزل السيف منزل الشورى والمبايعة فهو ولا عجب السبب الاكبر في الفتن والحروب في تلك البلاد الجميلة التي دعاها الرومانيون سعيدة ، وتتمنى نحن اليوم ان تكون السعادة فيها حقيقة لا خيالاً .

وكيف يثبت ملك فيها ويدوم نظام ، وكيف تضمن سبل الفلاح وال عمران ، اذا كان يحق لكل من كان تنجاً طامحاً ، وكانت له بعض السيادة في عشيرته ، ان يخرج شاهراً سيفه ، داعياً الى دينه ، طالباً الامامة ؟ وان في اليمن اليوم عدداً من هؤلاء الطامحين اليها ، ومنهم من كان اباؤهم او اجدادهم ائمة حاكمين . فاذا احسوا بوهن في حكم الامام ، او بضعف في موقفه ، فسيف الاسلام عليه . فينسح المجال اذ ذاك لغيره من سيوف الاسلام ، فتشب نار الفتنة ، وتصدق طبول الحرب ، ويخفق دخان الفوضى روح الامن والعدل والنظام .

لا نخطيء اذا قلنا ان الفتن في اليمن حالة مستمرة يتخللها في بعض الاحايين فترات يسود فيها السلم والسكينة . وقد كانت قبل ان جلا الترك عنها ميداناً لسيف الاسلام — الجهاد ثالث الماء والزاد — بل لسيف الامام زيد ، بل لسيف كل طامح من السادة المحترمين — ميدان هلاك ودمار ، لا يسكن فيه غبار ، ولا تخمد له نار ، الا في فترة عيانية عام او نفوق شخصي مثل فترة الامام يحيى بن حميد الدين ، وقد ضبط الامر فيها بيد من حديد ، وبالعدل — والرهائن .

ولا عجب ، وتلك طريقة الاستيلاء على الامامة ، اذا كانت الرهائن اساس

الملك . لكنه ، ولا ريب ، اساس فاسد ، لا يسلم حتى في ايام الحرب . اجل ، ان الرهائن دُمِّل في حكم حضرة الامام ، بل دُمِّل في نفسية اهل اليمن ، لان الامة التي ترضى في ايام السلم ان يؤخذ ابنائها رهينة الوفاء والامانة ، وان كانت سليمة العقيدة ، فليست بسليمة في وطنيتها . لسنا نلوم الامام وهو يحكم مثل هذه الامة ، واعدائهم يحيطون به من الخارج ومن الداخل شمالاً وغرباً وجنوباً . ومع ان البلاد اليوم في اكثر انحاءها هادئة ساكنة ، وسبل التجارة والسفر فيها آمنة ، فهو دائماً في احتراب ظاهر مع الادريسي ، وفي احتراب خفي مع الشوافع ، وفي احتراب متقطع مع حاشد وبكيل ، وفي احتراب سياسي مع الانكيز ، وفي احتراب كذلك مع من يدعون حمايتهم من العرب في النواحي التسع حول عدن . هؤلاء اعداء الامام ، فضلاً عن السادة اقرانه ، الطامعين بمكانه . ليس فراش الامامة بالفراش الوثير ، ولا امل في تلك البلاد بالسلم الدائم واليمن والنجاح الا في نزع حق الامامة من السيف ووضعه في الشورى الحقيقية ، في المبايعة بالاقتراع بموجب السنة وعلى طريقة الصحابة .

لا ينكر ما كان لليمن في الماضي ، في عهد اسلاف الامام يحيى ، من المجد الاثيل والسيادة الواسعة . وسأعود بالقارئ الف سنة الى الوراء ولا اكلفه قراءة اكثر من صفحة او صفحتين ، فيها حقيقة الزيدية والامامة او الخلاصة التي تهمننا في هذا المقام .

في القرن الثالث للهجرة جاء الى اليمن من العراق السيد يحيى بن الحسين القاسم الرسي يدعو الناس الى المذهب الزيدي . فاقام في صعده يعلم عدة سنين ودُعي الامام . هو رسول الزيدية الاول في اليمن . ولكن الذي اسس الامامة في صعده هو القاسم بن محمد الذي يتصل نسبه بالرسي المذكور .

بيد ان لا تخلو هذه السلسلة من التقطيع لان الشرط الذي ذكرناه — الامامة بالسيف — فتح الباب للحسني والحسيني من السادة والاتراف . فتشعبت الزيدية الى ثلاث اواربع فرق ، منها الجارودية نسبة الى ابى جارود زياد بن ابى زياد الذي سمي سرحوباً . والسرحوب كما قيل شيطان اعشى يسكن البحر .

وهذه الفرقة نقول بالنص من النبي على امامة علي وصفاً لا تسمية ، وتختلف والفرق الاخرى في الامام المنتظر . والسليمانية تتبع سليمان بن جرير ونقول ان الامامة شوري بين الخلق ، الا انها مقيدة بواحد من خيار المسلمين . وهناك امور طفيفة يختلفون عليها منها سب الخليفين الاولين ابي بكر وعمر ، فمنهم من يقول بوجوب السب ، ومنهم من يقول بوجوب الاغضاء .

كان اليمن في عهد الائمة الاولين قطراً كبيراً يشتمل على عمان وحضرموت ، ويمتد الى الحجاز ، فيدخل فيه عسير وقسم من تهامة . فالامام شرف الدين بن شمس الدين « ٩٣٠ هـ » الذي مدحه موسى بن يحيى بهران شاعر صنعاء كان من الفاتحين الكبار . والامام المهدي احمد بن حسن استولى على اليمن كله بما فيه عمان وحضرموت . والامام المهدي لدين الله هو الذي اذن للفرنسيس ان يدخلوا عدن والحما ، وان يزوروه كذلك في مقره بمواهب ، وعقد معهم معاهدة تجارة وولاء سنة ١٧٠٩ م .

لكن الامامة لم تكن من سلالة واحدة دائماً كما اسلفت القول ولم تكن دائماً مستقلة . فقد حكم القرامطة في اليمن ردحاً من الزمن قبل مجيء الترك ، ثم استولى السلطان سليمان القانوني على بعض الاقطار العربية في اوائل القرن السادس عشر « ١٥١٧ م » ومنها عدن وقسم من اليمن . بيد انه ما عتّم ان يثار اهل اليمن على الترك فاخرجوهم بعد عشرين سنة من البلاد واستمرت الامامة مستقلة بعد ذلك اكثر من مئة سنة فتار عليها في النصف الثاني من القرن الثامن عشر شريف ابي عريش بتهامة واستقل عن اليمن . سيحيى ذكر هذه الحوادث في الكلام على الادريسي . ثم بار عليها احد عمالها في لحج فاستولى على عدن واعلان استقلاله . وسيحيى ذكر هذه الثورة في كلامنا على سلاطين لحج . وفي سنة ١٨٢٩ عاد الاتراك بقيادة توفيق باشا الى اليمن فزولوا في الحديدة واستولوا على ابي عريش ، ونقدموها الى صنعاء . ولكنهم لم يستولوا عليها ، ولا تمكنوا من البقاء في اليمن الاعلى . الا ان النورات في تهامة وفي لحج قسمت البلاد ، واضعفت شوكة الامامة ، فقام السادة سنة ١٨٧٢ على الامام واستعابوا

بالترك فدعوه الى صنعاء . ففازوا هذه المرة ، ووطدوا في الجبال العالية حكمهم الى حين . لان اهل اليمن الذين يتورون على ساداتهم والسادات الذين يتمردون على امامهم لا يوالون الاجنبي طويلاً . ففي سنة ١٨٩١ نهضوا على الترك فغار بهم واخرجوهم من صنعاء . وكانت تلك الثورة فاتحة حروب وفتن استمرت ربع قرن ، يوماً تضطرم ناراها ، ويوماً تهدت تحت الرماد . وعند ما قام عليهم الامام المنصور والد الامام يحيى بعثت الدولة الفريق احمد فيضي باشا لاختاد الثورة ، فنقدم بجنوده الى صنعاء فحاصرها واستولى عليها ، فتقهقر الامام المنصور الى صعده .

وعند وفاته خلفه ابنه الامام يحيى ، فاعاد سنة ١٩٠٤ الكرة على الترك ، فحاصره في صنعاء حصاراً دام ستة اشهر — « اطعمناهم النار والفار » — فسلموا بدون شرط . وقد فاز ايضاً الثائرون فوزاً مبيناً في نواحي اليمن الاسفل ، فغنموا من الترك في تلك الثورة سبعين مدفعاً وكثيراً من الذخيرة والسلاح على ان احمد فيضي باشا الذي كان يومئذ في البصرة عاد بخمسين الف من الجنود لتأديب العصاة ، فأستولى ثانية على صنعاء ، ثم تتبع الامام الذي انسحب بجنوده الى شهاره . ولكنه دُحر شر دحرة هناك ^(١) فعقد بعدها اتفاقاً والامام — رقع صلحاً — لم يدم غير بضعة سنين .

ففي سنة ١٩١١ كانت العشرات قد تافت الى الحرب ، فهجمت على صنعاء واحاطت بها تطالبها باسم الامام . ولكنها لم تفز فوزها في حصار ١٩٠٤ — ١٩٠٥ . وكان يومئذ عزت باشا والي اليمن ، وكانت الدولة على اهبة الحرب مع ابطاليه . فسعى عزت بما كان له من حنكة ، وفصاحة ، وكرم اخلاق الى مصالحة الامام ليمنعه على الاقل من مخالفة العدو كما فعل بعدئذ السيد الادريسي . وقد كانت عزت كريماً جواداً ، فاستغوى العرب بالمال ، واستمال الامام بفصاحته وحنقه . فعقدت معاهدت ١٩١١ (شوال ١٣٢٩) لمدة عشر سنين وكان من شروطها ان يعترف الامام بالسيادة التركية ، وتقبل الدولة ان لا يكون في البلاد غير المحاكم الشرعية التي يعين الامام قضاتها . قد تعهدت الدولة

(١) راجع الشرح في صفحة ١١٣ من هذا الجزء

كذلك بان تدفع للامام ولرجال السادة ومشايخ حاشد وبكيل مشاهرات مالية مقدارها الفان وخمسمئة ليرة ذهباً . وبما ان الزيد ، بموجب مذهبهم ، لا يتوجب عليهم دفع الزكاة لغير الامام امامهم كان موظفو الترك يجمعونها باسمه ويقدمونها له بعد حسم اثنين ونصف بالمئة بدل الجباية .

بعد عقد هذه المعاهدة عاد الامام يحيى الى الخمين في شهاره ، وظل والائراك على ولاء ما داموا يدفعون المشاهرات ويجمعون له الزكاة . الا انهم لم يتمكنوا من القيام بما تعهدوا به بعد دخولهم في الحرب العظمى ، ومع ذلك فلم ينقلب عليهم ، ولا ساعدتهم على الادريسي في تهامة ، ولا على الانكليز في عدن . يظهر ان الانكليز هناك كانوا قد بدأوا يفاوضونه بطريقة غير رسمية . لينضم الى الاحلاف في الحرب فارسل بطريقة غير رسمية ايضاً ، لانب رسوله جاء الى الحج لا الى عدن ، يطلعون على احواله ويعتذر . وقد كان يومئذ الكرنل جاكوب ، صاحب كتاب « ملوك العرب » ^(١) المعاون الادل للحاكم في عدن فذكر هذا الخبر في كتابه . ^(٢)

الامام يحيى بن حميد الدين هو من سلالة الرسول الزيدي الاول في اليمن السيد يحيى بن الحسن القاسم الرسمي . وقد كان والده الماورمقي صنعا ، وذا

(١) من غرائب الاتفاق ان عنوان كتابه الانكليزي ، الذي طبع في السنة الماضية والذي ينحصر موضوعه باليمن وعسير فقط ، وعنوان هذا الكتاب واحد . وقد قال الكرنل جاكوب في صفحة ٢٣٤ من كتابه ان التوراة التي جاء فيها ملك العرب اوجت اليه العنوان . اما انا فاخذت عنواني من ملوك العرب انفسهم .

(٢) « بعد دخول الاتراك في الحرب في ك ٢ سنة ١٥٠٠ ، رسل الامام رسواه محمد علي شريف الى الحج ليستظلم مقاصد الانكليز . وقد قالت رسول وكان السلطان علي (سلطان الحج وحلف الانكليز) حاضراً قال الرسول ان الامام لا يخلف مع الترك وبينه وبينهم اتفاق على هدنة تستمر عشرين سنة . مع انهم لم يوافقوا في الحرب لم يهدوا . ورتبته ومرتبات عشائر حاشد وبكيل . ثم قال ان الامام لا يرضى على الامام ان ينسحبوا من صنعا لتكون له السيادة فيها وليكفوا بنسحبهم من اليمن . كنه لو سمح بالامان بذلك . فقد اتفعلوا الترك بان انسحابهم من اليمن . رسل الانكليز فيحصلون تلك اللاد » .

تفوذ كبير في عهد الامام شرف الدين . فلما توفي الامام انتخب بالاجماع خلفاً له ودُعي بالنصور . وبعد وفاة المنصور ظفر ابنه يحيى المتوكل على الله بالامامة . وهو اليوم في السادسة والخمسين من سنه وفي الثانية والعشرين من حكمه ، قضى اكثرها كما قلت في الاحتراب والمهادنات . ولحضرة الامام اربع زوجات شرعيات جاءه منهن اربعة وثلاثون ولداً مات منهم ثمانية عشر ، اما الباقيون فمنهم محمد سيف الاسلام البكر ، والمظهر ، والقاسم ، والحسين ، وخمس بنات متزوجات .

عندما توفي ابوه المنصور سنة ١٩٠٢ قام بعض السادة يطالبون بالامامة ومنهم السيد احمد بن قاسم بن عبدالله بن حميد الدين المعروف بالضحيفاني وهو لا يزال حياً . ولكنهم لم يفلحوا . ثم بعد اعلان الهدنة تحركت ركاب الامام من السوده جنوباً ، وتحرك غيره كذلك ينبغي الامامة . وكان في البلاد حزب يقاومه مقاومة شديدة فلجأ زعماءه الى اعدائهم يستنهضونهم على الامام . هي عادة في العرب لم تتغير من عهد الامويين في الاندلس حتى اليوم . كتب اعداء الامام الى الملك حسين ، والى الادريسي ، وحى الى الانكليز في عدن ، فبعثوا بوفد سافر رجاله سرا اليها عن طريق مأرب سنة ١٩١٩ وقصدهم السفر الى الحجاز شاكين مستنجدين . ولكن الانكليز لم ياذنوا بالمرور فرجعوا الى بلادهم . قد سمعت من مصادر شتى ما يدهش ويضحك من اخبار هذه الفتنة ، واغربها ان الامام يحبى رشى بعض الموظفين الكبار من الانكليز في عدن ليقفوا اعداءه اعضاء الوفد ، فحققوا له تلك الرغبة .

قد استتب لحضرته الامر بعد ذلك فحكم بيد من حديد . وانتفع بمن تحلف من ضباط الترك فنظم قسماً من جيشه . وانتفع بنصراني نمساوي فأسس معمل الخرطوش . وانتفع بمذهب اجداده فحارب الادريسي وتغلب الزيود على السوافع مراراً . الا وعنده المجاهدون في سبيل الله يحاربون غيرهم من المجاهدين كذلك في سبيل الله . ان المرء ليأسف على امة عربية مجيدة ترفع المذهب على الكتاب والسنة ، او بالحري تجعل المذهب وسيلة الى الاسنيلاء والسيادة .

اني على يقين ان لو حكم الامام يحيى حكماً مدنياً بحتاً ، حكماً عربياً يمانياً لا
حكماً زيدياً ، لتمكن من تحقيق مطامعه السياسية . فالشوافع اذ ذاك يدينون
له طائعين راضين ، او انهم يأبون على الاقل ان يكونوا آلة مذهبية في يد اعدائه .
اما اليوم فمهما قيل في عدله الجرم ، وحلمه الشامل ، فالشوافع في حكمه غير راضين ،
والذين في الجيش منهم يحاربون الشوافع اخوانهم مكرهين . ومن المظالم التي
يشكونها انه يجمع الذكاة والاعشار منهم بالتضمين كما كانت تفعل الدولة في
الولايات . والعشائر مثل الجلاد ، مكروه في كل بلاد .

الفصل السابع

الضرائب والسلاح

المسدوع واليقين — قوة الامام — عزلة اليمن — المذهب والجنسية والوحشية —
الجند النظامي — المجاهدون — العرض يوم الجمعة — انواع المدافع والبنادق —
معمل الخرطوش — قصر غمدان — غنى الامام — قصص الكنوز — حكاية
السيد المقسومة الى ثلاثة اقسام ، وحديثه — « الحياة هبة من الله ونحن نهبها
الامام » — الضرائب — العشور — الزكاة — رسم الجمارك والقوافل — الجزية
يدفعها اليهود — بيت المال — اليوم المنتظر — غليوم العرب .

كنت اسمع الناس في جده يتكلمون عن الحكومة العربية فيذكرون
اليمن كأنه ولاية من ولاياتها ، وكأن الامام ، وهو العربي الصميم — هاك
قصيدته في جريدة القبلة — ينبغي الوحدة التي ينشدها الملك حسين ولا يقبل بغيره
زعيماً . وسمعت بعض الناس في عدن يقولون ان بضع طيارات تبدد صفوف
الزيود وتشنهم في الاودية والجبال ، فتنسيهم الامام ، ووحدة الاسلام . ولكننا
سمعنا كذلك كبار قواد الحضرة الامامية الشريفة ، وشاهدنا جنودها النظامية .
لا نظن ان عدناً تشاهد ما شاهدناه ، وان الحجاز يسمع ما سمعناه ، لان الحقيقة
في البلدين مشوهة ، او مطموسة ، او مجحولة .

وهذا مما يؤسف له . فان ملوك العرب وامراءها ناؤون بعضهم عن بعض ،
وقلما يعرف بعضهم بعضاً . معرفة اليقين . قد يسمع احد المسافرين كلام مثل
ابن الوزير ، فيحمله الى الحجاز ، فيظنه الناس هناك كلام الحكومة . قد
يسمع احد رجال الامام المعتدلين فيتصور في كلامه صورة لآراء الامام
ومقاصده . لا انكر ان تبنياً منها ينعكس في كلام الاثنين . ولكن الامام
الكبير ، الكبير باستعداده وبقصده وبمطمحه ، لا يظهر في كلمة يقولها هو او
يقولها احد رجاله .

هو الرجل العالم الحكيم المعتدل — قد سمعته يتكلم . ولكن اعماله ، وقد

ادهشنا بعضها ، وبعضها راعنا ، تدل على علم يشوبه التعصب وعلى حكمة تضعفها العقيدة . اما قوته الحربية والسياسية فلا نلتصم بالزبود ، لانهم في من يحكم الثلث فقط^(١) وانما هي في تلك العزلة التي توجهها العقيدة ، وبثبتها التاريخ ، وتعززها الجبال . اجل ، ان قوة الامام يحيى لفي ثلاث يقدسها اهل اليمن ، هي المذهب والجنسية والوحشية^(٢) وان في نفسه مواهب تتغذى بهذه القوات الثلاث ولا تقف عندها . فهو وان كان التكتّم طبعاً فيه ، صريح الكلمة في مواقف الثقة والاطمئنان . وهو ، وان كان زدياً ، يقبل هدية من الانكليز ، فيركب السيارة ، ويأذن بتصوير جيشه النظامي . وهو ، وان كان ديمقراطياً في مسلكه الشخصي ، يرغب في تلك الالوية العسكرية التي يسير بها الى المسجد ، ثم يتأهدها من نافذة قصره مرة كل اسبوع بعد صلاة الجمعة .

قد شاهدنا شرائد من الجند في ماويه واب ويريم وذمار . ولكننا في صنعاء شاهدنا يوم العرض فرقة كاملة تامة بعدتها واجزائها ، بنوبتها ، بسريرتها ، بمشائها ، بمدفعتها . وكان بعض ضباط الترك يركبون البغال ، وقد علموا ابن اليمن ان يخطو خطوة الجندي الالماني الرسمية ، خطوة البط ، Goose-step في حين ان الفرسان يلعبون بالسيف والرمح وخيلهم ترقص على نغبات الموسيقى . وشاهدنا بين الجنود الزرقاء تلة في ثياب صفراء ، قيل لنا انهم تلاميذ المدرسة الحربية ، ضباط المستقبل .

اما السلاح فعند الامام من البنادق انواعها^(٣) ، بعضها محلول وبعضها مغنوم ، وبعضها مشتري من رجال عسير . وان معمل الفشك في قصر

(١) يحكم الامام نحو مليونين ونصف مليون من عرب اليمن منهم زهاء مليون ونصف مليون من السنيين الشوافع ، وعشرون الفا من اليهود . والباقي من الزبود .

(٢) اني استعمل هذه اللفظة ، وحشي ، كما يستعملها اهل اليمن فهم يقولون : اهل اليمن وحشيون . ويريدون بذلك انهم ينفرون من الغريب .

(٣) قيل ان عند الامام اربعمئة الف بندقية . ولكن منها ما هو غير صالح اليوم كالطليانية القديمة . وعندهم مثلاً مدافع متنوعة ، منها الجبلية والرشاشة . وقد رأيت يوم العرض مدفعين من طرز الهاون .

غمدان^(١) الذي يديره جرجي النمساوي يشتغل دائماً ، فينجز أربعة صناديق كل يوم ، في الصندوق الواحد ألف فشكة^(٢) . وقد قيل لي انه يستطيع ان يجند ، خلا الجيش النظامي^(٣) ثلاثمئة ألف من المجاهدين . على ان هذا القول لا يخلو من المبالغة .

في كل حال يحق للامام ان يردد انشودة الانكليز الحربية الاستعمارية فيهتف قائلاً : عندنا المدافع والرجال ، وعندنا فوق ذلك المال . اني اشهد على الاولى والثانية شهادة عين ، وقد سمعت عن الثالثة اخباراً شبيهة باخبار الجف والكنوز المرسودة . فالامام غني ، غني جداً ، عنده في كل بيت من بيوتة في بير العزب خزنة من الذهب والفضة . لذلك تسمع الحرس في الليل يتبادلون كل ساعة كلمة الامان . وعندده في شهاره ، في قنن الجبال هناك ، كنوز لا يعرف الطريق اليها سواه . واذا اكشفت الطريق فالحجر الذي هو باب الكنز لا يعرفه سواه . واذا عُرف الحجر فلا يستطيع ان يرفعه احد سواه ، لانه موضوع في شكل سره ، مفتاحه ، عند الامام . دعنا والكنوز .

ان الضرائب والميزانية تشهد ان الحضرة الشريفة غنية ، غنية جداً ، لانها مثل الاكايروس عند النصارى تأخذ ولا تعطي . في ايام الدولة كان اهل اليمن يدفعون الزكاة فقط ، وكانت العشائر معفية منها . اما اليوم فهم كلهم يترحمون على الاتراك . قد اسمعتك شكوى الجندي وشكوى الفلاح . واليك الان بجديت غريب لرجل غريب ، ما عرفته من ثيابه أجندياً هو او فلاحاً او سيداً . فقد كان يلبس فوق رداءه معطفاً افرنجياً من الجوخ ، اكل الدهر عليه وشرب ، وهو في رقاعه وطوله ووسعه وازرارده البيضاء والسوداء آبه في الزي والاختراع ، وكان الرجل يشد فوق هذا المعطف الجنبية اي الخنجر ويحمل بدل البنديق العصا .

(١) قصر غمدان القديم دُرس والبناء القائم مكانه اليوم يدعى باسمه ويختصرونه في صنعاء فيقولون القصر . وفيه معمل الخرطوش ، والسكة ، والسجن .

(٢) هم يجلون الرصاص ويستخرجون من ارضهم ملح البارود .

(٣) عدد الجيش النظامي خمسة الاف .

استوقفت هذه القيافة المتكررة نظري فسألت الرجل عن مهنته فقال : مهنة الاجاويد . فقلت : زدني علماً . فقال : نعطي ولا نأخذ . فاعتذرت واستغفرت فقال : تريدنا بلغة الفقهاء . قلت : بلغف من فضلك افهمها . فاجاب وهو يهز برأسه . حيائنا هبة من الله ونحن نهيبها الامام . لا نربح ولا نخسر . فقلت ولكن للهبة طرقات واساليب . فقال ضاحكاً وهو يلطم صدره بيده : كلها عندي . انا اصلاً ، كما يقول الفقيه — وماذا يقول الفقيه ؟ — يقول : انا اصلاً واحد اماراً بالسوء . اما انا فتلاثة وفي كلهم الخير . ثلثي يا افندي شيخ ، وثلثي فلاح ، وثلثي جندي ، والمجموع سيد .

— نعم انا سيد ، وان كان السادة ينكرون ذلك علي . الثلث الاول خدم الامام فجمع له الزكاة . جمعتها بهذه — وهز بيده العصا — جمعتها « ظمأط » « نقوداً » ، جمعتها مالا « مواشي » ، جمعتها اعشاراً ، وحتى ثماراً . وما اكلت والله تمرة مما جمعت ، ولا لطحت يدي بنقطة دم من شاة او حمامة . كلها للامام . والثلث الثاني دفع الزكاة . وكنت ادفعها مسروراً مستأنساً ، فلا ارجم العشار ، ولا اخيء الحمام . دفعت خبرات « كثيراً » وما بقي شيء بعد خمس سنين من الارض او المال او الظلط . كلها للامام . والثلث الثالث يا افندي ، خاض من اجل الامام ساحات الوغى . وفي شاهدان ، هوذا الاول ، وذا الثاني — قال ذلك وهو يكشف عن صدره ورجله ليريني الجرحين — وما عدت الى بيتي وفي جيبتي « نجشة »^(١) واحدة . لا والله . . . خمس ريالات ، هذا الرسم ولكن الريال فضة والعين لا ترى الفضة . نقبضها بنجشات . ست نجشات كل يوم — والباقي للامام . وبما اني مجاهد كنت اشتري القات من كيسي ، هم يوزعون القات على « النظام » « العسكر النظامي » القات والبُر « الخنطة » . اما المجاهدون فلله امرهم وعلى الله — ست بنجشات كل يوم . والظلمت مخزون ،

(١) الريال النمساوي يقسم الى مائتين نجشة ، والنجشة نحاسة صربت في صنعاء واللبيرة العثمانية تساوي تسع ريالات نمساوية فتكون قيمة الريال احد عشر غرشاً تركياً وقيمة النجشة ثلاث نارات .

مخزونات ليوم شديد . . . نقول لحضرة الامام : من شروط الامامة السخاء . فيقول لنا ، وهو العالم الاكبر : ومن شروط السخاء وضع الحقوق في موضعها ليس بالتبذير . . . الامام رجل كبير عظيم ، ينظر الى المستقبل بعينين . له مقاصد كبيرة . ونحن كلنا للامام . نعطيه ، نعطيه ، ولا نأخذ منه الا ما شاء ان يتفضل به . الحياة هبة من الله ونحن نهبها الامام شاكرين . هذه هي الحقيقة ينبئك بها هذا السيد . فقد صرت سيداً يا افندي لاني لا اخدم اليوم الامام بغير الكلام .

اما الحقيقة كلها فهي ان الشكوى من الضرائب عامة ، وقليل من ينظر اليها نظر هذا السيد الطريف . فالامام يأخذ من المسلم اعشار الارض عيناً . والمخضرات اي الثمار — والقات منها — ثمن فيدفع اصحابها العشر نقداً . ثم زكاة المواشي والدواجن و « القراش » « الدواب » وزكاة التجارة والمخازن ثم الزكاة الاصلية ^(١) ومنها الفطرة اي زكاة البدن تدفع في رمضان ، وزكاة الحلي حلي النساء من ذهب وفضة . وفوق ذلك كله اعانة الجهاد عند الحاجة . اصف الى ذلك الرسم المفروض على اليهود وان كان قليلاً . فاليهود في اليمن ذميون يدفعون الجزية ، وهي ثلاث درجات : ثلاثة ريالات في السنة على الغني ، وريالان على المتوسط ، وريال ونصف ريال على الفقير . كل هذه الضرائب تدعى في اليمن زكاة ، الا انهم يقسمون الزكاة قسمين ، ما يدفع من الجنس وهو العشور ، وما يدفع نقداً .

كل ما يجمع من العشور والاموال يحفظ في بيت المال الذي له فروع في كل الاقضية . وفي هذه الفروع اي المستودعات دائماً كثير من الحبوب والبن وغيرها من لوازم المعيشة ، التي لا يصرف شيء منها الا بامر من الامام . على ان من حسنات بيت المال انه يقرض المحتاجين مما فيه ويستوفي الدين منهم من الموسم الجديد دون فائدة ، وهي في اليمن ممنوعة اطلاقاً ، في التجارة وفي المعاملات كلها ، ممنوعة شرعاً وعملاً .

(١) تبلغ قيمة الزكاة الاصلية خمسة الف ريال اي خمسين الف جنيه .

وما سوى القرض فلا ينفق من بيت المال الا قليلاً ، لان عند الامام
 مصدر خراج آخر هو الجرك ورسم القوافل . فكل ما يدخل الى صنعاء من
 عدن او من الحديدة اليوم يدفع رسمًا معلومًا . وكذلك كل جبل وكل دابة محملة .
 فمن هذه الرسوم ينفق الامام على حكومته . اما بيت المال فلا تمسه يد صالحة او
 اثيمة . كل ما فيه مذخور بعون الله ، وبفضل الامام والرهائن ، مذخور لليوم
 المنتظر . غليوم العرب الامام ، المان العرب الزبود .

الفصل الثامن

الشمال القدسية

خادم لا يجبه شيء — شهادته في الامام — رآه جالساً تحت الشجرة يقضي في الناس — دعوا الصغار يأتون الي — التناقض في سلوكه — القصد من الجلوس في القلاة للناس — كيف يقضي الامام يومه — مكتبة من المخطوطات — كتاب الاكليل — « قبح الله ملكاً يدخل عليه من هو اعلم منه » — المدارس — العلماء والقراء والعامه — ذكاء الاولاد — حب العلم والحرب — الامام الامبراطور — الامام الطيب — الكرامات والتشوير .

كان للرفيق قسطنطين خادم مدني وهو ولد مغربي نشأ في كنف الاشراف بمكة ، فما اكنسب غير المشاكسة والمكابرة ، وما كان رأس ماله في الحياة غير رأس من حديد ولسان ذي حدين . استصحبه الرفيق ، فكان اضحوكة الطريق ، وعجوبة الخطر والضيق . وكان الاقدار تحسن الامثال ، فكان ينطبق على المدني ومطيمته — بغلة كانت او ناقة او حماراً — المثل المشهور : شبيه الشكل منجذب اليه . وكم وهلة روعتنا واضحكتنا معاً ، والمطيمة فيها تضرب بقوائمها الهواء ، والمدني ينطح برأسه الارض ، ثم ينهض كالجن ضاحكاً ، وان غلظت في فمه اللعنات ، ويروح راكباً فوق احماله كأنه سيد السادات . ولد لا يعرف التوبة ، ولا يحسن من الكلام ومن الظنون الا اسوأها . فما رافق احداً الا ساكسه في الساعة الثانية بعد اللقاء ، وجاء يتحفنا بمعلوماته عنه ويحذرنا منه .

ولما دخلنا الى صنعاء فاز المدني قبلنا بروية المدينة ، فراح يطوف فيها ، وعاد ولسانه على غير عادته يقطر عسلاً من عسل الالفاظ ، وعينه ترقان ابتهاجاً . سبحان الله . لقد اعجبت المدينة المدني ، ففضلها حتى على جده . فقلت : افلا تفضلها على مكة كذلك ؟ فقال : لا والله . فسألته عن السبب ، فاجاب : في مكة ابي . وهذه ، اي حبه امه واحترامها ، هي بعد الامانة ، فضيلة الولد الوحيدة .

قلت انه نقاد وقاد ، لا ينجو احد من لسانه ومن ناره . ولكنه جاء ذات يوم وهو عائد من المدينة يقول : رأيت الامام ، والله وامي ، وقبلت يده .

— أين رأيته ؟

— هو جالس الان في الساحة ، وحوله الرجال والنساء والاولاد . ولما رأيته قال : حي الله الجاي . وقام من كرسيه ، والله وامي ، واعطاني يده فقبلتها . وسألني عن اسمي وقال : امسلم انت ام مسيحي . فقلت : مسلم والحمد لله . فقال : بارك الله فيك . هو حياني ، والله وامي ، قبل ان حبيته . ما رأيته احسن منه ، والطف منه . رجل متواضع كريم الاخلاق — والعدل ! وامي لا اظن ان في البلاد العربية من هو اعدل منه . هو جالس الان في الساحة يسمع شكواي الناس . وكهم رجال ونساء واولاد ينادون : يا امام ، يا امام ، يا حضرة الامام . جاء وانا واقف جنبه ولد يبكي . فقال للناس : افسحوا له ، قربوه مني . دموعه افسح من الافصح فيكم واصدق . تعال يا بني . وامي ، ما اقول غير الصدق . . . لا اظن ان في البلاد العربية كلها احسن من هذا الامام .

وهذا اجل ما فاه به المدني في الرحلة كلها . على اننا نضرب صفحاً عنه رايه وننظر في ما تضمنته حديثه من الحقائق . قد حياه الامام عند ما رآه قادماً وقام له . وهو يعرف انه خادمننا ، ولكنه يجهل ما اذا كان مسلماً او مسيحياً . هذا جميل منه . ولكننا تساءلنا ما السر ياترى في ما تناقض من سلوكه . ينهض لخدمنا ويستقبلنا حالساً . والسر لا يزال سرّاً نزفه الى القارىء ونسأل له التوفيق في اكتشافه واكتناحه .

اما الحقيقة الثانية فهي انه قدم شكوى الاولاد ، ومنهم الولد الباكي ، على شكواي الرجال والنساء . وهذه بذاتها تناء على الامام لا يقارنه في النطق ثناء . نذكرها اجلاً لساكتين حائرين . ان امر هذا العربي اليفاني السريفي لغريب . سيح بالرجل المسعاً ، ويشبه المسيح في عطنه وحنانه ، دعوا الصغار

يأتون اليّ . من فم مسلم زيدي تنساقط درر حبك ، وفي اليمن يُسمع صدى كلماتك ، ايها السيد الكبير الاوحد ، ايها الناصري العظيم . فما اصغر من يقيم الحدود ، ويحصّر الحقيقة بالناصرى والزبود .

قد رأيت بعيني ما ثبت رواية الخادم مدّني ، بل رأيت حضرة الامام وهو يجلس ساعة وساعتين كل يوم دون تأفف وتذمر ، فيسمع شكاوي الناس واعيا صابرا ، طلق النحيا ، عطوفا شفيقا ، فيقضي بينهم في بعضها ويحيل البعض الاخر على المحكمة الشرعية .

اما القصد من الجلوس في الفلاة فهو يدل على رغبة الامام الشديدة في تعميم العدل والانصاف . قد علمت ان الحجاب في بابه يردون احيانا من ينبغي ان تسمع دعواه ، او تُقدّم على دعوى سواء . وقد يرتشون ويظلون في ممكن من السر لا تصل اليه يد العدل والتأديب . فيجلس الامام حيث لا حاجب بينه وبين الناس . انما هي عادته كل يوم صباحا عند ما يخرج من قصره الى الديوان . يجلس في الساحة عند الباب ، او تحت الشجرة في الحوش ، ويقف وراءه جندي حاملا السيف ، وآخر الى جنبه حاملا المظلة . فيفتتح الجلسة التي تستمر من الساعة الى الساعتين . ثم يطوف في المدينة مصحوبا ببعض الموظفين والجنود ومن شاء من الناس . ثم يصلي صلاة الظهر ويرجع الى القصر راكبا في موكب رسمي لتقدمه النوبة ، وتعلو فيه اصوات الجنود وهم ينشدون الزامل . وبعد الغداء والقيولة يجيء الى الديوان فيشتغل حتى صلاة المغرب ، وهو يأكل اثناء هذه المدة او بالحري « يخزن » القات ، بل يظل في بعض الاحابن حتى الساعة العاشرة مساء في الديوان قائما بما تقتضيه شؤون الامامة والرعية .

اما يوم الجمعة فيقضيه في الصلاة والمطالعة . وقد قيل لي ان عنده مكتبة من المخطوطات لا مثيل لها في البلاد العربية كلها . على انه يغار عليها من عيون الناس وايديهم ، وخصوصا الاجانب منهم . فقد أخبرت — واني اروي حديث

المكتبة كما رويت حديث الكنوز — ان كتاب الاكليل^(١) كاملاً بعشرة اجزائه موجود في مكتبة الحضرة الامامية . وانه سيطبع ان شاء الله عندما تصل الطباعة الى اليمن في سياحتها العربية البطيئة وتستقر في صنعاء .
ان للامام يحيى رأياً في العلم والمملك جميلًا . هو من اكبر العلماء والمجاهدين ، وعنده انه ينبغي ان يكون كذلك كل من تشرفه الامامة وترفعه الى سدة المملك .
كيف لا وهو القائل : قبح الله ملكاً يدخل عليه من هو اعلم منه . فاذا لم يكن هو اكبر العلماء اليوم فلا شك انه ابعدهم نظراً ، واشدهم همة ، وادقهم اجتهاداً^(٢) .
وقد قال لي احد السادة انه خلاصة الخلاصة .

ولكنه في حبه العلم لا يحب على ما يظهر تعميمه . لم نر مدرسة واحدة في المدن والقرى التي مررنا بها . اما عذر الامام في ذلك فهو انه منذ تولى الحكم وهو واعداؤه في احتراب . فكيف له ان يهتم بالمدارس ؟ ولكن اهل اليمن يهتمون كل الاهتمام بالمساجد وبالصلاة وبالقات ، فلو انصفوا ، لو احسنوا الى انفسهم ، لساووا في الاقل بين التعليم والتدين .

اما ما يتلقنه الاولاد في المساجد فينحصر بالقرآن واللغة والفقه . لكن الفقه لا يدرسه هناك غالباً الا من هم من السادة . وليس الفقيه دائماً فقيهاً .
الفقيه هنالك مثل معلم الاولاد عندنا وغالباً تكون مهنه ان يعلم القرآن واللغة

(١) كتاب الاكليل للحسن بن احمد الهمداني . لم ار منه غير جزء واحد . وهي كتاب محافد اليمن ومساندها ووفياتها ومراثي حمير في عشرة اجزاء . الاول : اصول الانساب . الثاني : نسب واد الهميم بن حمير . الثالث : فضائل قحطان . الرابع : السيرة القديمة الى عهد تبعم بن ابي كرب . الخامس : من اول ايام اسعد تبعم الى ايام ذي النواس . السادس : في السيرة الاخيرة الى الاله الام . السابع : في النبية على الاخبار الباطلة والحكايات المتحلة . الثامن : ذكر قصور حمير ومدائنها ودفانها وما حفظ من دهر حلقة بن ذي جدس . التاسع : امثال وحكم باللسان الحميري . العاشر : في معارف من ان وحاسد وبكيل .

(٢) الاجتهاد هو تفسير او تأويل او شرح بعض الاحكام في فروع لا في اصول . تلك الفروع التي ليس لها في القرآن والسنة تصور صريحة . والامام يحيى يفرح لا على اصول اجتهاد الالهام زيد بن علي من ذين العابدين وفي بعض الاحايين على الامام احمد بن حنبل .

فقط . ومن هذه الجهة يقسم اهل اليمن الى ثلاث طبقات ، العلماء ، والفقهاء ويدعون بالقراء ، والعامه . ويقسم العلماء قسمين ، قسم يتولى امر التعليم والارشاد واكثرهم من الفقهاء ، والقسم الثاني هم اهل الحل والعقد ، هم السادة ويبدعهم مقاليد الاحكام الشرعية والسياسية والعسكرية . اما العامة فهم الذين يعلمهم القراء الكتاب وشيئا من اللغة ، ويعلمهم السادة الطاعة والمحافضة على كل ما فيه تعزيز سيادتهم في البلاد . لذلك تراهم يكرهون السيد ويسخرون من الفقيه .

حدثت ذات يوم ولداً ذكياً ، وما اكثر الذكاء في الاولاد هناك ولكنه كالارض الطيبة غير المزروعة ، فسألته ما اذا كان يشتهي « اي يحب » السفر . فقال : عندنا والحمد لله ما يغنيننا عنه . فقلت : ولكن الاسفار نفقه ونفكه . فقال : الذي عندنا يكفي لمعاشنا فقط . فسألته كيف يبدل الزيادة لو كانت . فاجاب : والله يا سيدي انا احب المدارس ، كان عندنا في ايام الاتراك مدارس منظمة يعلمون فيها الجغرافية والحساب . وكانوا يعطوننا الكتب والالواح والورق والحبر والاقلام والدفاتر والطباشير — كل شيء ، وكله مجاناً . والله يا سيدي انا محزون . لا مدارس اليوم عندنا ولا معلم غير الفقيه . والفقيه سفيه ، لا يحب التعليم ، يأخذ مع ذلك ثمانية ريالات في الشهر ، ويام في المسجد والكتاب بيده . والورق والحبر والكتب ذهبت مع الاتراك . فلو كان عندي مال زائد كنت افتح مدرسة ، واعزل الفقيه ، واجلب الكتب والدفاتر والورق والالواح والطباشير واوزعها على الاولاد مجاناً .

— ولماذا لا يفتح الامام المدارس ؟ الامام غني .

— بلى ، ولكنه . . . سكت الولد ومد يده مقبوضة . ثم قال : فهمت ؟

— وهل عند الامام كتب ؟

— خيرات ، خيرات .

— وهل هو عالم كبير كما يقولون ؟

— اشتهي ان يكون لي هذا القدر — وهو يضم اصابعه بعضها الى بعض —
من علمه .

— أو لا تحب ان تكون جندياً ؟

— بلى ، ولكن بعد ان احصل العلم احمل البندق .

— وماذا ينفع العلم اذا كنت تظل راغباً في الحرب وفي تقتيل اخوانك ؟

العرب كلهم من بطن واحد ، والمسلمون اخوان .

— صدقت ولكن حضرة الامام اعلم منا . فاذا قال : الحرب ، فالى الحرب .

كلنا نحارب من اجل الامام . وهو اعلم الناس بكتاب الله والسنة وبما يجب على المسلمين . قد امرنا الله بالجهاد . . .

اعاد حديث الولد الى ذهني وجه الشبه بين هذا الشعب الثماني وبين ذاك

الشعب الذي قام في اوروبه منذ عشر سنوات يلبي امر امبراطوره بتأديب العالم

وبسط السيادة الالمانية على اوروبه جمعاء . وكلمة الامام اليوم مثل كلمة ذاك

الامبراطور بالامس ، تكاد تكون منزلة في نظر رعيته .

ان الامام يحيى اذن رب الحرب والاجتهاد ، رب السيف والقلم . هو

الزعيم الاول والمعلم الاكبر في اليمن . وهو القاضي العادل الشفيق يجلس في

الفلاة كي لا يقف احداً بينه وبين المظلوم . قد علمت ذلك ايها القارئ ولم

تعلم بعد ان الحضرة الشريفة تمارس كذلك الطب الحديث . تداوي المريض

بالايمان وتشفيه بالصلوات . اجل ان الامام هو الطبيب الاكبر بل هو الطبيب

الاوحد في اليمن .

اخبرني احد الذين عالجهم انه كان مصاباً بداء الصرع وكان في رأسه

اهتزاز دائم ، فاخذ الحشائش التي وصفها له بعض البدو ، واكتوى ، واحتجبه

وظل في رأسه الصرع والاهتزاز . فجا الى الامام ضارعاً مستشفياً . فلباه

الامام . أخذ الكتاب فقرأ بضع صفحات فيه . ثم تناول ورقة وكتب فيها

آية من آياته الكريمة ووضعها في كأس من الماء وحررها وهو يتلو الآيات . ثم

اعطاه الكأس قائلاً : اشرب باسم الله . فشرب المريض الماء . فقال الامام :

اذهب في شأنك ، قد شفيت باذن الله . وهذه قصة واحدة في الكرامات من عشر سمعتها .

اما في التشوير ^(١) وحضرته القدسية تشوّر ايضاً ، فاليك بمثل واحد منها .
جاء ذات يوم بعض العربان شاككين نافرين ، فمنعهم عنه ، فوقفوا في الساحة تحت النافذة ينادون ويهددون الامام . فاطل حضرته عليهم وأنهم فثارت في رأس واحد منهم النخوة بل النخمة العربية فاطلق بندقيته . فقال الامام :
رصاصك بين عينيك قبل ان تغرب هذه الشمس . وعاد الى مجلسه ، الى فراش الملك مطمئناً . وراح العريان الى المدينة وهم يصيحون ويستنفرون . ولكن الذي اطلق بندقيته تحلف عنهم فجلس عند بوابة صنعاء يستريح والبندقية بين يديه ، وفمها تحت انفه . نعى الرجل ونام ، ثم تحرك حركة المستيقظ ، فأطلقت البندقية عرضاً ، فاصابته الرصاصة في جبينه ، بين عينيه ! وكان ذلك قبل غروب الشمس !

(١) التشوير ، مثل « العين » ، يصيبك منه الشر المقصود دون تحديد . ولكن في هذه الحادثة حدد الامام الوقت والمكان ، مكان ماشوّر بل تنبأ به . وقوة التشوير عند العرب تنحصر بالسادة الاشراف .

الفصل التاسع

الحو بحلي

غوائد السر الطيء — حصون اهل اليمن الثلاثة — صعب الريد — القرن
الثالث للهجرة — العرلة والتعليم — حو الطون بحلي — ريادة الامام —
حديث خطير — خير الس في السلم لا في الحرب — « افتحوا البلاد للتجارة »
— الاكلير — الادريسي — خطة الرقيق الحربية — مور وبور — عدن
والاحاب فيها — مدوت الامام الصوصي الاسلام احمد س يحيى الكسي —
دعاة المعاومات — رمضان — اطاء السيد احمد — تحته بالقواي وهجوه

من فوائد السر الطيء ، على ما فيه من مستقة وعاء انه يمكن طالب العلم من
الاستقصاء والدرس والاكتشاف . كما في طريقا من لحج الى صنعاء سؤالا
متحسبا ، سؤالا حيا متحركا ، اذا أدن لنا بالاستعارة . وحسنا في بعض
الاماكن ان نقف ساكتين صابرين ، فيحيثنا صاحب الامام مادحا ، ويحيثنا
عدو الامام قادحا . فصلا عن الملاحين والحدود ، وقد عصهم النؤس والفقير
فيحيثونا ساكنين ومتربعين همسا بما نعيه من المعلومات . فوصلنا الى صنعاء
وعندنا « حيرات » من احار الامام واليمن والريد . قد دوت معصها في
الفصول السابقة ، واقول الان تمهيدا وافادة انها تنفرع الى فرع ، الال وفيه
تظهر قوة الريد الطبيعية ، والتالي وفيه ضعفهم الكامن في تلك القوة . اما
هذا الصعف فل في حياتهم الاجتماعية مظاهر شتى كلها قديمة .

قد علمت مما تقدم ان الامام هو الريد ، وان قوته وقوى تلك الامة
تتحصر في ثلاثة — ثلاثة حصون — هي المدهد ، والحسية والوحشية اي
الاعتزال . اما المدهد فلا راي لي فيه . واما الحسية فالمدارس توسع طاقتها
بشدة في المستقبل — القريب — ان شاء الله — ربوع العرب كلها . ولكيما
اوحشية ، اي المعور من العريب والدروع الى العرلة ، تؤثر في السائح اسد التأير
وأسوأه . وهي مع ذلك اول الحصون المتحصى عليها ، لانها لا تقوى في هاهـ



بلّة من عساكر الامام وصانطهم



الايام على تيار العلم والتجارة ذلك التيار الذي يقرب الشعوب بواسطة البرق والبخار بعضها من بعض .

اما ضعف الزيد في جهلهم الكثيف وثقوتهم ، لا بالنسبة الى الاوروبيين بل بالنسبة الى المصريين والسوريين حتى والعراقيين . كأنك في السياحة في تلك البلاد السعيدة قولاً وتقليداً تعود فحاة الى القرن الثالث للهجرة . لا مدارس ، ولا جرائد ، ولا مطابع ، ولا ادوية ، ولا اطباء ، ولا مستشفيات في اليمن . ان الامام آكل شيء . هو المعلم والطبيب والحامي والكاهن . هو الاب الاكبر ولا اظن ان في اليمن من يقوم مقامه اليوم لو فاجأته لا سمح الله المنون . على انه ، وان حافظ كلاب الرؤوف على ارواح ابنائه ، وعلى حقوقهم ، وعلى صحتهم ، فقد اهمل عقولهم اهمالاً محزناً مفعماً . وهوذا النقص في حكم الامام .

ان في العزلة قوة نأسف على دوامها . ولكننا نأسف كذلك على زوالها اذا كان التعليم الوطني لا يحل محلها ، فيكون فيه لاهل اليمن قوة جديدة تضاعف ما فقدوه . ولا بد مع التعليم من تحسين الصلات وتمكينها بين الحضرة الامامية وسائر ملوك العرب ، ولا سيما من يحكمون الشطر الغربي من شبه الجزيرة . اصف الى ذلك تسهيل المواصلات التجارية والاقتصادية بين اليمن وعدن ، وهي من الامور الجوهرية التي لا نتم الا بموالاة الانكليز والاتفاق معهم على ما فيه مصلحة البلاد وشيء من المصالح المشتركة .

اثنا عشر يوماً في الطريق واسبوع في الامر انضجت في هذه العقيدة وحصلتها بالمشاهدات وبالمقول . فدخلت صنعاء وقابلت الامام وهي متأصلة في متمكنة مني ، بيد اني جئت اليمن ولا رأي ولا عقيدة لي في رجاله وفي شؤونهم . فلو الفيتهم كالمصريين او كالعراقيين على الاقل لكان حديثي مع حضرة الامام غير ما سستمع ايها القاري العزيز .

وهناك مسألة هي في نظر الامام اهم من المدارس ، واهم من المعاهدة مع ملك الحجاز ، واهم من سكك الحديد والامتيازات . الا وهي مسألة الحديد .

الحديدة ! لا يتام الامام سعيداً مطمئناً ما دامت ، وهي ميناء صنعاء ، في يد
الادرسي والانكليز . سأسط قضيتها ، وهي قضية اليمن السياسية الكبرى
اليوم ، في الفصل التالي . اما الان وقد اطمان بال الامام في ثبته صدق دعوتنا
وحسن قصدنا فانقضت غيمات الظنون والشبهات ، انجلي الجو ، فانفتح في اليوم
السابع من الاسر باب الفرج والسرور .

ولا تسلم ايها القارىء كم كان ذا السرور عندما دخل احد الحجاب يبشرنا
بقدم الحضرة الشريفة . جاء الامام يزورنا في منزلنا ، والحمد لله مزيل
الشكوك من قلوب عباده . دخل يحمل السيف وظل من رافقه من الحرس في
الرواق . هو بلبس ثياباً قطنية من نسيج اليمن وليس ما يميزه عن احد السادة
غير العمامة شكلاً لا لوناً وذؤابتها الطويلة . وسادات اليمن مثل اشرف الحجاز
وتجاره بلبسون غالباً الاجربة والاحذية لا النعال . بادرننا انا والرفيق الى الباب
نستقبل الزائر العظيم ، ودخلنا وراءه فامر ان نجلس على الديوان وجلس هو امامي
على كرسي ، وسيفه بين يديه .

اما الحديث فانقله من يوميتي وقد كتبت خلاصته توأ بعد المقابلة . فإ
اتكلت على الذاكرة آتئذٍ ولا أتكل عليها الان . ليتيقن القارىء اذن صدق
الرواية .

قلت : لست باجنبي يا حضرة الامام ، بل انا منكم ، من العرب . ولا يخدع
من كان يحيد التفرس مثلكم . انظروا الي . ان قصتي كلها في وجهي . فاذا
رأيتم ما ير بكم ، او ظننتم في شيئاً من التلبس ، فروني فاسكت واعودغداً
حيث اتيت .

فاعتذر حضرته عن التأخر بما لديه من كثير الاشغال ، واعاد الكلمة التي
وقفنا عندها في المقابلة الاولى عندما دخل الزائرون - هل عندكم كلام مضبوط ؟
فقلت : غير ما توجه الوطنية العربية وثبته المشاهدة لا نسمعكم ان شاء الله .
ولكن قبل ان افيض بالكلام اؤكد لمولاي ان لا علاقة لي البتة مع الانكليز ، ولا
علاقة سياسية او تجارية مع اميركه ، ولست امثل رسمياً الملك حسين . ا

مندوب نفسي ، رسول فكرة هي بنت علمي ووطنيتي . اما قسطنطين فهو رفيقي بصفة صديقي لا بصفة ملازم في الجيش الحجازي . وها هنا اعدت ما قلته في المقابلة الاولى عن الغرض من سياحتي ، ثم قلت : هذه بالاختصار خطتي في السفر . فاذا ساعدتموني في تحقيقها تعززون يا مولاي مصلحتكم . ما شك احد حتى الان في حيي للعرب واخلاصي لهم . ولا اظن مولاي وانا اصارحه كل المصارحة يشك في ما اقول .

فاعاد حضرته الاعتذار واكد لنا انه مطمئن البال لا يخافه شيء من الريب في حسن قصدنا . ثم قال : واسمعي الان بيت القصيد . فقلت : هما بيتان . الاول ان تفتقروا والانكليز والثاني ان تعقدوا معاهدة مع ملك الحجاز . ينبغي لكم يا مولاي ان تفتحوا البلاد للتجارة وللسياح . لان اليمن لا يحيا ولا ينجح اذا كان لا يتصل بالعالم خارج اليمن اتصالاً حديثاً . فلو عقدتم مع الانكليز معاهدة تجارية ولائية دون ان تمس استقلال اليمن بشيء او نقيده بشيء سيادتكم التامة ، يكون لكم فيها الفائدة الكبرى . واذا علم الانكليز بانكم عقدتم معاهدة مع ملك الحجاز وانكم اتحدتم لتعزيز شؤون البلادين ومصلحتها المشتركة ، يتسامحون في بنود المعاهدة معكم رغبة في عقدها . سألتجيب في ما اقول التعميم . اني اظن يا مولاي ان اتحادكم والحجاز يساعد في حل مشكل الحديدية على طريقة ترضيكم . بل اعتقد ان الحديدية ، وهي ميناء صنعاء التاريخية والطبيعية ، تعاد اليكم اذا استعصمتم عن السيف بالسياسة . استمروا في مفاوضاتكم والانكليز اذن واعقدوا المعاهدة او التحالف مع الملك حسين . ولا يخفى على مولاي انه اذا فتحت بلادكم للتجارة ، وهي من اسس العمران ، فينبغي ان يكون لكم قوة تحافظون بها على استقلالكم وقوميتكم ، بل على سيادتكم التامة ، محافظتكم على الامن والسلم في البلاد . واما عزلتكم اليوم ، فاذا دامت ، نتلاشى فيها قواكم . انكم تبذلون اموالكم وحياة رجالكم في الحروب الدائمة وفي الاستعدادات الحربية التي هي شر من الحرب . ان عندكم اليوم قوة مسلحة يا مولاي وهذا لا يكفي فلامه

تحتاج الى ثياب ثقيها من البرد ، الى تعليم يقيها من الجبل والامراض ، الى تجارة ثقيها من الفقر والشقاء . ولا ننال ذلك الا بالسلم وبالعلم وبوسائطها الحديثة . لست ممن يدعون الى حرب بين الشرق والغرب ويستبشرون بها ، بل من مبادئ وآمالى ان نتحسن العلائق بين البلادين ، وان تكون العروة الوثقى عروة تفاهم وولاء بين اوروبا وبين العرب على الاقل . وانى اشتغى ان تكون البلاد العربية مستقلة استقلالاً سياسياً تاماً . ولكنى اغار عليها من الجبل يا مولاي كما اغار عليها من دسائس السياسة الاجنبية . وما السبيل الى التخلص من الاثنين ؟ انما السبيل القويم في اتحادنا يا مولاي ، في اتحاد ملوك العرب وامرائها اتحاداً لا يقدر بسيادة كل منهم ، ولا يحجب باستقلالهم المركزي التاريخي . اضعفتم انفسكم بالحروب . قتلتم البلاد بالحروب . انما حان لكم ان تجربوا طريقة اخرى ، طريقة السلم ، وفيها الولاء والاخاء والتفاهم والتحالف ؟ بل فيها الحياة وال عمران والعزة القومية .

كان الامام وهو مطرق يصغي لما اقول ، ويهز رأسه مبتسماً من حين الى حين . ثم دهر وفيها استحسان . ولما وقفت عند هذا الحد رفع رأسه وقال : كلامك مضبوط . ولكن الادريسي حليف الانكليز وعدونا ، يأخذ منهم المال والسلاح ويحاربنا بها . وهو بيننا وبين الحجاز ، هو المانع الحاجز .

هو ينضم اليكم عندما تتحدون . لا يقف الضعيف عدواً بين قو بين

— ولكن الانكليز ساعدونه .

— الانكليز يا مولاي لا يستمرون على مساعدة الضعيف اذا استقوى

خصمه الى حد ادعوك اليه — الى حد ميه نتم المخالفة اليمانية الحجازية . فهم اذ ذاك يغيرون سياستهم او يعدلون بها ويسعون في عقد معاهدة ولواء وتجارة معكم كلكم . واي ضرر يا ترى في اتحاد الحجاز واليمن وعسير ، وفي عقد معاهدة ولأية تجارية بينها وبين بريطانيا العظمى ؟ اما الحديدة فتعاد اذ ذاك اليكم

ويسترضي الانكليز صديقهم الادريسي بما فيه توسيع حدوده شمالاً او شرقاً في الجبال . لان بلاده اليوم ان هي الا اساكل متعددة . فهو لا يحتاج الى اسككة اخرى وعنده الأحيّة وميدي وجيزان والصليفا ، بل يحتاج الى ارض مخصصة وبلاذ في الداخلية تساعد على تعمير الاساكل . اذا تم الاتحاد كم سهل اذ ذاك تحديد الحدود بين الاقطار الثلاثة .

فقال الامام : ناهي . نحن لا نعادي الانكليز بالرغم عن سياستهم . وقد عهدنا الى وكيلنا العرشي بعدن ان يفادهم . ولكن لم تثمر المفاوضات ثمرة حتى الان . هم يماطلون ويسوفون ونحن صابرون .

— لا يسوفون اذا عقدت المعاهدة بينكم وبين الحجاز وعلّموا بها .

وكان قد نفذ صبر القسطنطين وهو يتحفز للكلام ، فقال مخاطباً الامام :

بل يعيدون الحديدية اليكم . واذا ابوا فنحن اذ ذاك نضرب الادريسي من الشمال ، وانتم تضربونه من الجنوب ، فتأخذون الحديدية منه كرهًا وترغمونه فيضطر اذ ذاك ان ينضم الى المحالفة .

لم يقف القسطنطين عند هذا الحد بالرغم عن اشارتي وتحذيري السابق بل امعن في موضوعه الخاص المحبوب ، فشرع يخطب خطبة حرية ساد فيها صليل السلاح الحديثة واصوات الطيارات . تخفت منها على بناء السلم الذي ابنيه . وقد تأثرت من لهجة الرفيق وتهوره ، واعدت بعدئذ عليه ما ظالمًا قلته في مواقف شتى . وهو اني رسول سلم لا رسول حرب او ثورة في البلاد العربية . وقد جئتها مبشراً بالعلم والتمدن ، لا بالوحدة العربية وحدود ابن عباس كما يفهمونها في الحجاز .

لا والله . ما جئت لانصر جهلاً مسلحاً واعزز تعصباً يفتخر بوحشيته . نبغي الحرية والاستقلال ، نعم ، ولكننا نبغي المدارس ايضا والطباعة والمستشفيات ، ونبغي النظافة في المعيشة وفي اللبس وفي البيوت وفي المدن .

ان حضرة الامام بعيد النظر ثاقب الفكرة ، طويل الاناة . ففهما كان من صياح امراء جيشه وتبجحهم — نشتهي عدن — دعنا نزحف على عدن

فتأخذها بعشرة ايام ! — فهو يسير في جادة التؤدة والحصافة . وقد احسست عييل فيه الى السلم اكيد بالرغم عن استعداداته الحربية كلها . على انه كما قلت طاح يحلم حلماً سياسياً باهراً ، وبعد لتحقيقه العدات ، ويجمع الاموال ، الذهب والفضة ، ويخزنها لذلك اليوم العظيم . وان لعن مرقداً ولا شك في حلمه ، وعاماً في محيط علمه ، كيف لا وقد كانت في الماضي زينة بلاده ، ودره سيفه تاج اجداده . انما هو يعلم ما يعترضه من العقبات . ولكنه لا يعلم على ما اظن ما للام الشرقية والغربية في عدن اليوم من المصالح التجارية والمالية ، وقد اصبحت من اهم مراكز الاتصال بين الشرق والغرب . سألت احد السادة العلماء : في عدن كثير من الاجانب ، فكيف تعاملونهم اذا اخذتموها . فاجاب سيادته يدفعون مثل اليهود الجزية ! ولكن حضرة الامام ، وهو « ارفع الجنب الوسيع الرحاب » يسمع كلام السادة وامراء الجيش ويخرج الى الساحة ليسمع شكواي الناس .

وكأنه سمعنا نحن ، سمع النفس الصامته تنكو الاسر ، فأذن لنا في ختام تلك الجلسة بالتطواف والتزّه ، وكان يرسل اخيل احياناً لهذه الغاية فيرافقنا بعض الجنود حيث نشاء . بيد اننا ، وان كنا قد سررنا بهذا التعطف الامامي ، عدنا بعد بضعة ايام مرت دون كلمة او اشارة من حضرته الى الريب المؤلم والظنون . وقد كان ظني ، سامحي الله ، ان القسطنطين افسد علينا الامر في خطبته الحربية ، وافقدنا ما احرزناه من ثقة الامام . ومما زاد في الطين بلة ان الرفيق ، ونحن في تلك الحال ، شرع ينظم القصائد في مدح الحضرة الشريفة وفي مدح سيفها ومظلتها وقصورها الخ . فرحت انا ابحت في المدينة عن درياق لسم الجزع والقنوط .

ان حياتنا في صنعاء في الايام العشرة الاولى كانت والحق يقال كادوار من الحلى يتخللها فترات نعه قصيرات . ولم نشف الشفاء التام الا بعد ان زارنا ذات ليلة سيد من السادة يحمل رسالة كانت فيها والحمد لله خاتمة الكروب . دخل حضرة السيد بتقديمه جندي وجلس على الديوان بين الرفيقين يتحدثنا

بجمال صنعاء الذي يفوق بهاء مصر وجلال الاستانة . ثم انتقل الى عاصمة بني عثمان فعرفنا انه كان نائباً من نواب اليمن في مجلس المبعوثان . ثم الى مصر التي اقام فيها مدة يعالج السياسة ويشم النسيم . ثم الى جزيرة رودس فعرفنا انه كان فيها اسيراً . وبعد هذه السياحة التي اتحف السائحون باخبارها تمهيداً وتعريفاً ، رفع العامة عن رأسه واخرج من احدى طياتها رسالة من الحضرة الشريفة ، بل خطأ امامياً ، انبأنا بان السيد احمد بن يحيى الكبسي هو مندوب تلك الحضرة الينا ومعتمدها في المفاوضات بشأن المعاهدة . وقد خط الامام الخط بيده ، بالخبر الارجواني ، على طريقته الخاصة ، اي بضعة اسطر منها متنا والبقية على الهامس تحيط بالمتن كالهلال ، وختمه بالخبر الاحمر ^(١) اما نص خط الاعتماد فيها كه .

بسم الله الرحمن الرحيم

يحيى حميد الدين

امير المؤمنين

المتوكل على الله رب العالمين

(صورة الختم)

الصنوصني الاسلام احمد ابن يحيى الكبسي حرسه الله . كل المراجعات بيننا وبين الشريف ناصر ثم مع السيد محمد علوي السقاف ^(٢) باطلاعكم . وقد وصل الاستاذ امين الريحاني ورفيقه قسطنطين ومعهما كتاب من ملك الحجاز وظهر لنا من ظاهر كلام الاستاذ ارادة انجاز الكلام والمراد منه البغية المقصودة والفضالة المنشودة . فليكن منكم الكلام معهما لتقرر المسئلة على الوجه الكامل ابتداءً وانتهاءً مع لوازمها الذاتية والخارجية اعانة لنا في ذلك . وليكن الكلام مكتوماً من الجميع عن كل احد . واعرضوا هذا عليهما . وقد اعلمنا الحاجب بالاذن لكم بالدخول اليهما والسلام عليكم .

في ٢٨ شعبان الوسم ١٣٤٠

(١) ختم الامام احمر في ايام الحرب اسود في ايام السلم .

(٢) والاثنان تقدمانا في المفاوضات بين الملك والامام بخصوص المعاهدة .

ازال الخط كل ريب باننا مأسورون ، وتيقنا ان الحجاب في الباب لا يأذنون بالدخول إلينا الا من كان حاملاً براءة من الامام . فكان السيد احمد الكبسي اول من حظي بهذا الانعام ، وهو من سادات اليمن المستنيرين المتساهلين الراغبين في فتح كوات في سور العزلة يطل منها اليمن على العالم فيستنشق هواء المدينة دون ان يعرض بنفسه لرياحها الشديدة ومجارها المضرة . والسيد احمد جسيم وسيم ، بطيء الحركة خفيف الظل ، فصيح الكلمة ، لطيف الاشارة . وله عين في الفن السياسية ثاقبة للناظر ، وعينان في كشف الحقائق التي فيها خيره وخير الامام . اما ما سواها فهو لا يراها ولا يشتهي ان يراها .

جاءنا السيد احمد في اخر شعبان ، وكانت مفاوضاتنا وياه في رمضان فغيرنا من اجله نظام حياتنا ، وما تمكنا مع ذلك ان نباريه في النوم والابطاء . — هذا وقت الفطور يا امين ، ثم وقت القات ، ثم السحور ، ثم وقت النوم ، ثم اوقات الصلاة — ظاهر وماتني ؟ ^(١) ولا وقت للمفاوضات . ولكني اجيئك الليلة ان شاء الله بعد جلسة القات . فيجئتنا بعد نصف الليل او بين المدفعين مدفع السحور ومدفع الامساك . والسيد الكبسي سيد الزمان ، لا فرق عنده بين الشمس والزيقان . وكان يحيى حرسه الله والطيب ينتشر من اردانه ، وبقايا القات بين اسنانه ، فيسأل اولاً عن دواء للصداع ، ثم يقرأ بنداً واحداً من المعاهدة ، واذا جار على نفسه يقرأ بندين ، فتدق اذ ذاك الطبول مبشرة بمدفع الافطار ، فينهض السيد مسرعاً الى فروضه ، ولا نراه بعدئذ الا بعد ان نتعدد منا اليه الرسل والرسائل ، وفيها من قسطنطين القوافي المحجّلة ومني الخجلة . اجل ، قد عثرت وانا اراجع مذكراتي على ما يلي :

في ١٦ رمضان الكريم .

لقد هيّج في القسطنطين نهمة الى الشعر كانت راقدة . لقد طالما تاقت النفس وتشوقت العين الى شيء يخصني من ذاك العنوان الجليل في الدواوين :

(١) ومعناها في اصطلاحهم افهمت ؟ فهل هي تحريف اظهر لك شيء مما قلت ؟

وقال يمدح فلاناً . ولكنني بدأت في النظم وفي الهجاء معاً ، فقلت وانا في صنعاء .
أهجو سيدي وصديقي السيد احمد بن يحيى الكبسي ، قدوة السادات الكرام ،
وأحد اركان مولانا الامام .

صبرت على بطل ومطل من الكبسي	وقلت هو الصوم المطيل لذا الحبس
ولكن ظني قام يشكو جهالتي	ويكشف عما في الوعود من اللبس .
فقلت له : مهلاً . فقال : وكيف ذا	وخرنوبه لا شيء فيه من الدبس

الفصل العاشر

المخيّم المنصور

تأثير الدين في الاخلاق — البروتستانتيون والكاثوليكين — الزيود — امام
الزيود — الضيافة العربية — رسم الامام — المخيّم المنصور — الامام في
المخيّم — ثباته في العمل — حسن الادارة — كتاب المخيّم — الاختصاصيون —
الامام الشاعر — قصيدة قسطنطين في هجو القات — هياج الشفراء في صنعاء —
ة الامام في مدح القات .

ان للدين تأثيراً في الاخلاق يفوق تأثيره في العقول . فانك لتلقى امراً ذا
فكرة وقادة ، ونظرة نقادة ، سليم الذوق والعقل ، كبير النفس والخلق في كل
اعماله واقواله الا ما كان له علاقة منها بدينه ومذهبه . فتلقاه اذ ذاك سخيّف
الفكر وان ضن به ، سقيم الذوق وان عاجله بالاعذار وحلو الكلام ، عقيم العقل
وان اغرق في الاجتهاد ، قليل الثقة بالناس وان عظم ايمانه بالله . وقد تفتاوت
هذه العيوب في الناس لفاوتهم في سدة العقيدة ، وتختلف عرضاً لا جوهرأ
اختلاف المذاهب وضعاً وعملاً .

خذ البروتستانتين مثلاً . فانهم بوجه الاجمال اسلم عقيدة واوسع حرية
في العقلية من الكاثوليكين . ولكن في البروتستانية مذاهب تضيق عندها
حادّة الحياة وتربّد آفاق الطرب والسرور . فلا يُحِبُّ لذلك تقيها ، ولا يُرِغ
في مجلس علمها ، وقلماً يطاق قسيسها اذا كان من الطراز القديم . بين ان رؤساء
الكنيسة الكاثوليكية ، وان ضيقوا على العقل وقيدوه ، لا يطفئون انوار اللهو
والسرور في جادات الحياة .

ان الزيود مثل بعض البروتستانتين عقيدة وعملاً . وان امامهم الاكر في
سلوكه الديني واحكامه المذهبية ليدكرني بذاك القسيس المحترم الذي يحمل
الانجيل في جيبه والعالم على منكبيه ، فبسى ، والغم مخيماً فوق حاجبيه ، في
نشر كلمة الرب في الناس . الا ان الامام يختلف عنه في انه شرقي عربي يحسن

الضيافة والمؤانسة ولا يحزن اذا ظنك في ضلال عليك ، ولا يقف مبشراً بين يديك .

انك لا تجد في ملوك العرب اليوم من هو اعلم من الامام يحيى في الاصول الثلاثة اي الدين والفقه واللغة ولا من هو اكبر اجتهاداً واغزر مادة منه . وهو اوسع نظراً من بعض ساداته العلماء الذين لا يزالون يعتقدون بسطحية الارض وله ذوق في الشعر والادب فيقضي بعض وقته في المطالعة . بل هو الشاعر الوحيد في حكام العرب كلهم . قد اشرت الى قصيدته المشهورة التي يدعو فيها الى الوحدة الاسلامية وسيطلع القارىء على شيء من رقيق شعره ايضاً .

ولكني الان مثبت ما قلته في تأثير الدين او بالحري المذهب في الاخلاق . ليسمح لي حضرة الامام اذاً ، وان كنت موضوع اكرامه وضيافته ، بالاشارة الى ما يعد نقصاً في الضيافة والاکرام . لم اكن لألمس هذا الموضوع بكلمة واحدة لولا انني احسب نفسي من العرب وانتسب مثله الى قحطان ، فاغار عليه وعلى شريف تقاليد العرب من انتقاد الغرباء جنساً وديناً في مثل هذه الاحوال . فهل يخل بقاعدة من قواعد الزيدية اذاً كل ضيفه الاجنبي ولو مرة واحدة ؟ أو ليس « الخبز والملح » من شروط الضيافة عندنا ؟ وهل يقصر العربي في الضيافة او يخل بشروطها ؟ واذا كان الضيف عالمًا تلذه . مطالعة الكتب ، وخصوصاً المخطوطات القديمة فهل يهدم حضرة الامام ركنًا من اركان الدين اذا اطلعه على بعض ما عنده منها ؟

اما اذا استاذنه الضيف باخذ رسمه فياين ، تم يا ذنبت بتصوير الجنود وهم زيود ، فلا اظنه على طول بابه في الاجتهاد يستطيع ان يوفق بين الامرين . الزيدي زيدي جندياً كان او اماماً . واذا كان من تحريم في المذهب او في الدين يختص بتصوير الهيئة البشرية فالتحريم يشمل طبقات الناس كلها . على ان آلة التصوير لم تنجح في ما اباح فلم تصح وأسفاه من سور الجيش صورة واحدة . وقد كنت في ما منع مصرأً لاني كرهت ان اعود من صنعاء وليس لدي من طلعة الامام السريفة غير الذكر ، والخيال . فاستعنت بالقليل مما عندي

من فن التصوير واغتنت الفرصة ذات ليلة كنا في ديوانه وكان هو يشغل فدرست وجهه ورسمت عندما عدت الى المنزل ما حفظت منه فكان الرسم الذي تراه صادقاً بشهادة من عرف الامام .

الغنويا مولاي . اننا في زمن ادبي فني يحل الرسم فيه غالباً محل الكلام ، وله في احوال شتى المقام الاول . فضلاً عن ان الناس غربيين كانوا او شرقيين يرغبون في مشاهدة عظام الناس . فاذا حرموا ذلك فلا يجرمون ، بفضل الرسامين والمصورين ، رؤيتهم في الكتب والمجلات .

وان كاتباً يتشرف بمشاهدة احد كبار ملوك العرب ليقصر في واجب التصوير ، كلمة ورسمياً ، اذا كان لا يصفه في ديوانه . وديوان الامام يسمى « الخيم النصور » وهو يشغل فيه كل يوم كأحد كتابه بل اكثر من كل كتابه . ها هو جالس على الفراش الاسود فراش الملك وفراش الادارة ، في فمه « نخزينة » مضغة من القات ، وعلى رأسه عرقية نسيجها اسود يتخلله خيوط صفراء ، وقد نزع سيفه وبردته وعمامته كما ينزع احد الغريبين القبة و« الساكوه » تجرداً للعمل . كأنني به امير كي كبير يفوز في كل اعماله وهو جالس الى منضدته يملئ على كاتب مره .

اجل ، ان الامام يحيى هو الملك العربي العامل بثبات ونشاط وادارة قلما تجدها في زملائه . ديوانه بسيط ، قريب من الارض ، لا رفعة ولا ترفع فيه . يجلس متربعا وامامه منضدة صغيرة وحبر وورق واقلام . ويجلس الى يمينه كاتبه الاول القاضي عبدالله العمري ، والى يمين القاضي عبدالله ثلاثة من الكتاب رؤوسهم فوق ايديهم ، وايديهم على رقابهم يكتبون ، وقبلهم من زملائهم ثلاثة اخرون . وفي وسط الديوان جالسان امام الامام ، بيد احدهما الحتم الامامي والمخبرة الحمراء يختم الرسائل والخطوط والاوامر التي تدفع اليه ، ويبد الثاني رزمة من القات ينتخب منها اوراقاً يقدمها لسيدته الاكبر .

يفتح الديوان في شهر رمضان مثلاً الساعة الثامنة مساءً فيجيء جندي

ببريد اليوم ، بعراضه ورسائله ونقاريره ، ويضعها امام القاضي عبدالله موزع الاعمال ومديرها . فيفضها فضيلته ، وهي كلها لفاقات كالسواكبر صغيرة وكبيرة ، وقرأها واحدة واحدة ، ويأمر هذا الكاتب او ذاك بالجواب على ما يستطيع البت فيه دون الامام . ثم يقدم له ما يستوجب النظر الامامي فيأمر بما يجب في شأنها ، وهو يطلع على ما يكتب في الديوان ويعلق عليه بحرف ه اثباتاً ، او بكلمة سلام ، وغالباً يؤرخه بخطه ، ويدفعه اذ ذاك الى مأمور الختم فيختمه ويرمّله ، ثم الى من يلفه لفافة ويكتب عليها اسم صاحبها .

الديوان الامامي او الخيم المنصور مفتوح دائماً لبعض السادة يدخلونه دون استئذان فيسلمون ويجلسون ويسكتون ، اما الرجل الوحيد المباح له الكلام والصياح فهو الخاجب في الباب ، وكثيراً ما كنا نسمع صوته ولا نرى وجهه — الوجد بكبكك قلت لك الامام مشغول ذا الحين ناهي ، ناهي . . . جوابك تحت الختم البلا بروحك ظل مكانك اسكت يا يهوده ، البرص يعميك اسكت « أ » دِر له البندق يا آسي على رأسي حسن الحرازي يا سيدي لينتظر هو يشتهي السفر ذا الحين لينتظر يقول ان العامل فيستخدم الامام غيظاً ويصيح مثل حاجبه وبه — ضربك الله بروحك اسكت اخرج !

وعند الامام يحيى اخصائون يستشيرهم ويستعين بهم . هذا السيد احمد الكبسي المقدم الاول ، العالم بشؤون العشائر واطماع رؤسائها وطفانيهم ، قد اقترب من الامام وفي فمه « تحريئة » عامرة ليهمس كلمة في اذنه . وهذا السيد محمد زباره امير القصر ، قصر عمدان ، ومدير السكة والسجن فيه ، يطالع استدعاء طوله ذراعان ملصوقة اوراقه بعضها ببعض . وهذا « جرجي » ابو الخرطوش بعيد النظر في رسوم قنابل رسمها ولا يستطيع صنعها في صنعاء قد جثا امام فراش الملك ورأحة الخمر نفوح من فيه . — وكم يلزمنا من هذه ؟ فيجيبه الامام : الف . — ومن هذه ؟ — الفان . — ومن هذه لمدفع الهاون ؟ — خمسة ، فقط . ثم يكتب الامام الطلب بيده ويدفعه الى راعي الختم فيختمه ويرمّله .

وهوذا شيخ الاسلام يدخل محني الرأس فلا ينظر الى احد ولا احد ينظر اليه ، فيتبوأ مجلسه في الزاوية و يأخذ كتاباً مخطوطاً يقلب في صفحاته ، فلا يتبرع برأي او يتلطف بكلمة الا نادراً . وهذا — قد انتصف الليل — احد الموظفين في دائرة السلك « التلغراف » جاء برزمة من ثمار سلكه فيفضها القاضي عبد الله و يقدمها بعد ان يطالعها للامام . هكذا يستمر العمل الى ما بعد نصف الليل والامام ثابت فيه جالس لا يتحرك ، الا انه يقف هنيئة من حين الى حين فيضع القلم جانباً و يتناول غصناً من القات بيده او يشرب جرعة من الماء و يتلمظ هائفاً : والحمد لله .

بين الساعة الواحدة والثانية بعد نصف الليل تدق الطبول ثم يطلق مدفع السحور فينهض الكتاب واحداً بعد الآخر و يخرجون متسللين دون استئذان . اما الامام وكتبه الاول فيشاوران على العمل حتى الساعة الثانية وبعدها . ذلك لان من مبادئه ان لا يؤجل الى الغد ما يستطيع انجازه في يومه . بل من قوانين الديوان ان لا يؤجل الى الغد شيء من امور اليوم ، فيجب ان ينظر في كل ما يرفع اليه في اليوم الواحد . لذلك ترى الامام وكتبه الاول الاخيرين غالباً في الخروج من الديوان .

والامام يحيى ، على ما هو فيه دائماً من اشغال الملك وهموم الامامة ، يستطيع حتى في رمضان ان ينظم الشعر . اجل ، قد نظم قصيدة يدافع فيها عن القات ، وكان الداعي الى ذلك ما أوحى ذات يوم بواسطتي تحت شجرة الجوز الى الرفيق قسطنطين . قلت : يا قسطنطين ، قد طفحت صنعاء بخمر قصائدك ، وكلها مديح وتباريح . فما نجا احد ، حتى ولا ولد الساقية ولا مدفع رمضان ، من قوافيك العسلية . فلماذا لا تغير النعمة والحنان ، وتستبدل القيثارة بالسندان ؟ اني مشتاق الى قصيدة هجو منك . فاجاب الرفيق : تريد ان اهجوك ؟ فقلت : انك تفعل كل يوم وقد اصبح هجوك اباي مثل مدحك الامام مبتذلاً . فقال : أريد ان اهجو الامام ونحن ضيوفه ؟ فقلت : اشتهي ان اسمعك هاجياً . اهج — اهج — ولم ادر اذ ذاك ما يستحق في تلك البلاد التخصيص والتفضيل .

ولكنني سمعت صوتاً في الجوزة يقول : لينظم قصيدة ! يهجو فيها القات .
فنهض الزعيم الشاعر في الحال وبادر الى القلم والسيكاره ، وجلس في
البستان ، ثم قام يتمشى حول الشاذروان ، ومنه وثباً الى الديوان . وبعد ساعة في
الزاوية والعرق يتصبب من جبينه الملهب ، قام والقصيدة بيده يكرمني ، يجر بها
في عاداته :

القات فيه عجاب كما يقول الصحاب
درت به الشاة لما ان طاردها الذئاب
ذاقته فاستعذبه وسال منها اللعاب

الى ان قص القصة التي يروونها في اليمن . اضاع الراعي شاة من غنمه
فراح يبحث عنها فراها نائمة في فيء صخرة وورق القات في فمها . فخر به مثلها
خاستعذبه

و أمسى يجمع منه حتى تملأ الجراب
مشى يحدث عنه وفي الحديث الصواب
فصدقوه وذاقوه — هـ متله واستطابوا

وبعد ان يصف كيفية استعماله في اليمن ويعدد الفضائل التي يرونها فيه
يضع القيثارة جانباً ويرفع المطرقة فوق السندان :

ما نفعه انبؤني هل عند شخص جواب ؟
جربته واختباري يجدي به الاسهاب
ننتاب جسم الفتى قشعريرة والتهاب
وفيه يفعل ما لا يقوى عليه الشراب
والصدر فيه من الوخز والعذاب حراب
والنسل يضعف منه ما في كلامي ارتياب
لا نفع في القات لكن فيه الشقا والعذاب
وتزهق النفس منه والقلب والاعصاب
والجنف يذبل حتى يغشى العيون سحاب

وسؤهضم وقبض منه يغيب الصواب
والراس يثقل وطئاً وبالذوار يصاب
ويعتري بعد هذا المفاصل الاضطراب

ثم التاريخ ولا بد منه في قصائد القسطنطين ، لانه اشد من عرفت من الشعراء شغفًا به ، واسرع في نظمه . وقد اقترن المعنى بالصناعة في تاريخ هذه القصيدة اقتراحًا طبيعيًا ، وفيه الضربة القاضية :

لم يبق ارحت ريبك القات للقتل باب

في ٣ رمضان سنة ١٣٤٠

اما النبعة الثانية من جنان الوحي فهي اننا رفعنا القصيدة الى حضرة الامام مشفوعة بكتاب نقول فيه اذا كان احد من شعراء صنعاء يبغى المعارضة والدفاع فليسرع قبل ان يرحل الشاعر . وكان اسبوع في عاصمة حمير والاذواء أضمرت فيه نار القوافي فوردت علينا المحرفات منها المهلكات . اجل ، قد جاء احد الشعراء وقصيدته في خنجره يشتهي دم الشاعر الكافر الذي تجاسر ان يذم القات وما ذمه ، وهو ذا ذنبه الاكبر ، بغير المبتذلات الشعرية والركاكات . فوقفه لحسن الحظ الحارس ولم يأذن له بالدخول . وبعد بضعة ايام جاءنا من الخيم المنصور ، من الامام نفسه ، كتاب في غلاف مختوم ، على غير العادة اليمانية ، ففضضناه فاذا فيه قصيدة من نظمه وبخطه الشريف وفي القصيدة خلال الدفاع عن القات من الغزل والدمانة والإلتضاع — نلك روح الشاعر الحقيقي — ما يزيد الناضم رفعة ومجدًا ، ويزيد المعجبين به حبًا وإعجابًا . وما اجمل العذر والتواضع في الكلمة التي ذيل القصيدة بها .

الزعيم قسطنطين .

صدر ما يشبه الجواب ، ومهما رأيتم قصورًا فلا عتاب ، مع كثرة الاشغال

وتبليل البال .

قال في مطلع القصيدة ، نفعنا الله بمزاياه الحميدة ، ان لقات مزايا لا يحصاها الاسهاب . فيذكر عشرًا منها فقط :

فالمعيون جلاء للضعف منه ذهاب
وللتغور صباغ زمردى يذاب
أحسن بثغر مليح له المذاب رضاب
يا ما احيلاه ظالما تشفى به الاحباب
وللنفوس مريح وللنشاط انجذاب

...

ويشخذ الفكر حتى يخاف منه التهاب
ويطرد النوم عن من له الجليس كتاب

في البيت هذا يظهر حضرة الاديب العالم في الامام فيقرّبه من كل من آثر
الكتاب جليسا . الى ان قال :

اما الذي قاله قسطنطين فهو مراب
ليس من جاوز الحد اكله والشراب
يكون عرضة خسر ويعتريه اكتئاب
والاكل والشرب مالا به الكرام تعاب
وانما العيب امراف منه يبدو العجاب
هذا الملقق يا قسطنطين منا جواب
يهدى اليك عليه من الحياء نقاب
لانه ليس كفوا للدر وهو تراب
فاستر ملقق يحبى فالستر فيه ثواب

ان في الابيات الاخيرة من الدماعة والخفة والتواضع ما يستحب في اصغر
الشعراء واكبرهم . فكيف به في احد كبار الحكام والامراء ؟

الفصل الحادي عشر

الزبود واليهود

منزلنا بيت الصلاة — الوفد الافرنسي — ماء الوضوء — الصلوات والبصل —
التداوون — الخنازير النصارى — الحارس احمد يهتدي — السيد والهجرى —
ظلم السادة — حزام واليهودي — قاع اليهود — السيد محمد يعبد الواجبات —
وكلها من اجل اليهود وسعادتهم — يدفعون الجزية راضين — الزيدي واليهودي
في حب المال واحد — رسائل اهل البن — لا يستعملون الغلاقات — حسابات
ورير المالية — الصراحة والايجاز — الاسلوب التركي والاسلوب العربي .

هيا على الصلاة ! هيا على الفلاح ! وكان المؤمنون يجيئون الى منزلي
يصلون . الحاجب والحارس والسيد والخدام والعشي والبستاني وولد الساقية الذي
يغني لجله من الشروق الى الغروب : صدر البئية بستان وانا زرعت ، كانوا
كلهم يجيئون خاشعين فيتوضئون في بركة الشاذروان ، ويفرشون حولها في ظل
شجرة الجوز بردة او احراماً ، ويصلون صلاة الفجر وصلاة الظهر وصلاة العصر
وصلاة المغرب وصلاة المساء . ما عرفت ولا رأيت اناساً يصلون مثل هؤلاء
الزبود . وما سمعت ولا قرأت في التاريخ عن اناس كانوا يصلون مثل هؤلاء
الزبود . ولا اظن ان صلاة تصعد من فم بشر فتذهب كالهباء المنثور مثل صلوات
هؤلاء الزبود .

كان في البيت ازاء بيتنا الوفد الافرنسي الذي وصل الى صنعاء يوم كنا
هناك ، وكان احد الخدم يجيء ليأخذ لهم ماءً من الشاذروان ، فسأله مرة : لمن
الماء ؟ فقال : للخنازير النصارى . فقلت : اليس في بيتهم ماء للغسل ؟ فقال :
هم يشتهون الماء للشرب . فقلت : اتسقونهم من هذا الماء ، من ماء الشاذروان ؟
فراح يحمل الجرة ويقول : خنازير نصارى لا يستحقون احسن منه .

ويجيء هذا الزيدي فيتوضاء في البركة ثم يفرش برده تحت اغصان الجوز
ويتجاسر ان يخاطب « الرحمن الرحيم ، .. رب العالمين » ويضرع اليه ليهديه
« الصراط المستقيم » . ويجيء البستاني كل يوم فيفتح بركة الشاذروان ليفرغها

فتجري مياهها في بستان مهمل ، ارضه طيبة ، لم يزرع فيها الا شيء من البصل واللوبياء والبرسيم . كنت دائماً عند ما ارى البستاني في عمله وفي صلاته آسف على الماء الغزير الذي يكفي ليروي حقلاً وسيعاً ولا يستخدم الا لري ثلم من البصل ، وعلى الصلوات الفائضة التي لا تروي في قلب الزبدي غير حقل زرعه البغض والتعصب .

اي اخي الزبدي ، ما الفائدة من الصلاة وليس في قلبك غير البغض ؟ ، بغض العالم خارج اليمن ، وبغض الخنازير النصارى ، وبغض اليهود في بلادك ، حتى وبغض الشوافع اخوانك في الاسلام . ان صلواتك وماء الشاذروان سواء . وان في الاثنين بركة وبركات لو نشطت ، وعقلت ، وكنت كريماً . فلا تضع اذ ذاك ماء بلادك في الارض البور ، ولا تسقي ماء وضوءك الناس ، ولا تسمع ربك كلمات التجديف في معرض الخشوع والابتهاال .

جاء في ذات يوم الحارس احمد وفي عنقه ورم والتهاب . فدهنته بصبغة اليهود مرتين فستفي وعاد يشكرني . فقلت يجب ان تشكر الخنازير النصارى لان هذا الدواء اخترعهم ، صنع في بلادهم . فقال : جزاهم الله خيراً . والله يا امين — ورفع يده ورأسه الى السماء — عينه ترى كل شيء ورحمته تسع كل الناس . ثم جاء آخر وثالث ورابع يحملون الماء الآلام من جرح او قرح او التهاب . وكنت كل مرة اعالجهم اذ كثرهم بان شفاهم من الله ثم من اولئك الخنازير النصارى الذين اكتشفوا الادوية والمخدرات — بعد ان تعلموا الطب من اجدادكم يا اجهل العرب — ليزيلوا الامراض ويخففوا الآلام البشرية . وكانوا ، وقد جاؤوا زيوداً ، يرجعون مسلمين الى الديانة السمحاء التي يقول صاحبها : الانسان اخو الانسان احب او كره .

ولما عاد خادم الافرنسيين ليأخذ الماء من الشاذروان انتهره الحارس احمد وهز له العصا . — والله بالله اذا سقيتهم من الشاذروان اشكوك الى الامام . ما مررت والله بشيء في صنعاء سروري بعصا احمد وكلماته . فقد برهن الانقلاب السريع في نفسيته ونفسية اخوانه في الزيدية وفي الاوجاع على ان بذرة الصلاح

التي زرعها الله في قلب كل انسان لا تزال طيبة في قلوبهم ، ولا تحتاج الا الى عمل او كلمة او اشارة تحرك فيها الحياة ، وترويهاماء المكرمات . اما التبعة في رقاد تلك البذرة وخمودها فعلى السادة الذين لا يرغبون في تعليم عامة الناس . واذا علموهم شيئاً فزيجه الاكبر التعصب والطاعة للرؤساء .

لا يزال للسادة في اليمن حقوق في الارض وفي الرجال شبيهة بحقوق ذوي الاقطاع Feudal Lords في اوروبه الا ان لا عبودية فيها . هم يقولون : هؤلاء قوم فلان . او القبيلة الفلانية هجرنا^(١) اي في حمايتنا ، وهذا الرجل هجرني فمتى كانوا كذلك فالعلم من وجهة اسيادهم قلما يفيد . اذكر كلمة قالها لي احد الجنود في الطريق وكان رفيقنا سيد يلبس حذاءً ضغط على رجله فزعه ومشى حافياً . دنا الجندي من مطيقي وقال بصوت خافت : كل الناس في اليمن ما عدا السادة فقراء . والسيد طماع كسلان متكبر . هذا المثل — وأشار الى السيد قداننا — وهذه اعمالهم — وأشار الى حذاء السيد الذي كان يحمل — يحملني حذاءه .

وليس النصارى في مذهب الزبود وفي جهلهم احق من اليهود بالكره والاحتقار . كان الجندي حزام ، احد من مشى معي في المدينة حراسة واكراماً

(١) جاء في الحديث : من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى ديار يصيبها وامراً يتزوجها فهجرته الى من هاجر اليه . حاشية ثالثة : جاء في حاشية الطلعة الاولى ان هذه الكلمة من القرآن ، فكتب يصاح الخطأ عالمان فاضلان الواحد افرنسي باريسي والثاني عربي نجفي . ولكنت وقتت عندشكر العالمين اولم يكن اسلوب كليهما في القدر يستحق بل يستوجب هذا التعليق كتب العلامة المستشرق لويس ماسينيون كلمة عن « ملوك العرب » في مجلة العالم الاسلامي الالف نسية وارادها هذه الحاشية : في الصفحة ١٦٨ من الجزء الاول نقل المؤلف كلمة قال انها من القرآن فيجب اصلاحها .

وكتب العالم النجفي مقالاً طويلاً بليغاً في عمود كامل من الجريدة فويحي تويجاً ، وشمسي شمساً ، وذمناً لا يلبق من مثله عثلي لابي خلطت بين القرآن والحديث ولم امير بينهما . اني منذ يا حصرة الجبهة القريس . ولكني اتمرى بان لي في الدب شريكاً كبيراً من كبار العرب المسلمين فقد قال العلامة ماسينيون في حاشيته : ان الملك حسيناً نفسه يغلط أحياناً في الايات ويخلط بين القرآن والحديث . راجع العدد ١٤٥ من جريدة القبلة والعدد ٤٧ صفحة ١١ من مجلة العالم الاسلامي .

من قبل الامام ، يضرب بقبضة بندقيته كل يهودي يمر به . — ابعء يا يهوده ضربك الله بروحك ! زادك الله عماوة يا يهوده ، اخل السبيل ! وقد لا يكون المسكين في الطريق . ولكن حزاماً وهو تغف بحب اليهودي يراه على مسافة قادماً نحونا او ماشياً بعيداً عنا فيبادر الى ملاقاته بالبندقية واللعنات ، وهو يظن انه يرضيني بذلك . ثم يهتف عليه ويهتف قائلاً : لولا الامام . بلى ، لولا عدل الامام لكن يذبحه ذبحاً . فهددته مرة ، وكان قد نقد صبري عليه ، افي اشكوه الى حضرة الامام اذا استمر يفعل هذه الفعالات . فصار بعدئذ اذا رأى ذا السوالف قادماً في جهة من الطريق يسير هو في الجهة الاخرى . واذا مر به انفاقاً يميل بوجهه ساكناً صائراً كأنه لم يره .

وكان السيد محمد ، رفيقنا من ذمار الى صنعاء ، احد الاماخذ الذين لا يتجاوز عددهم الستة المأذونين بزيارتنا ، الحائزين على ذا الانعام من حضرة الامام . فاستصحبته مرة الى قاع اليهود اي حيهم وهو مدينة معتزلة بينها وبين بير العزب ساحة كبيرة مثل ميدان الشرارة الكائن بين صنعاء وبير العزب . فزادني بذوي السوالف علماً وبالامام يحبى اعجاباً .

حدثني السيد محمد قال : يجب على اليهود يا امين ان يرسلوا السوالف كي لا نظنهم منا اذا شبت الحرب بيننا نحن العرب فنذبحهم خطأ . ويجب عليهم ان يركبوا الحمير فقط لانهم لم يتعودوا ركوب الخيل . والسلامة يا امين قبل الفخامة . ويجب عليهم ان يرفعوا الزخارف^(١) من المراحيض ويجوز لهم المتاجرة بها فيزيد ما لهم . ويجب عليهم في بناء بيوتهم ان لا يتجاوزوا الطابقين علواً فيسلم اليهودي اذا وقع عن سطحه . ويجب عليهم دفع الجزية كي لا ينسوا اصلهم وجنسيتهم يا امين فيذكروا دائماً شريعة النبي السمحاء وفضله عليهم . ويجب عليهم اذا شتمهم المسلم وبصق عليهم ان يشكوه حالاً الى الامام فيأمر المدعي بذبح فدان . فاذا ثبت الذنب دفع المسلم ثمن الفدان واخذ اليهودي نصفه . وكثيراً

(١) هو من باب تسمية الشيء بضده . واليهود في صنعاء يرفعون الزخارف ويبيعونها من اصحاب الحمامات ، فيسخدمونها في القود .

ما يتخفى اليهودي الشتيمة طمعاً بنصف الفدان . ولا نجيز لليهودي التملك .
الارض لنا والبيت له مدة من السنين محدودة ، تسعة وتسعين سنة . ولا يخفى عليك
ما في هذه الشريعة من التساهل والرحمة ، ونجيز لهم ان يصنعوا النبيذ فيشربون .
ولا يبيعون غيرهم فيحزنون . ونجيز لهم كذلك ان يعرضوا علينا بناتهم فنستخدمهن
في بيوتنا ، ندخلهن حريمنا ونمنح من يستحق منهن نعمة الاسلام .

اما اليهود فهم راضون بهذه الحال . هم راضون شاكرون ما دامت الجزية وهي
تافهة تخلصهم من التجنيد . وهم لا يزالون منذ عهد نجران الزاهر على عاداتهم
وثقاليدهم ودينهم الذي يلقنونه اولادهم باللغة العبرانية القديمة . فلم يدخل عليهم
من جديد ، او بالحري من غريب ، غير لقب حاخامهم الاكبر الذي منحه اياه
الترك ، فهو لا يزال يدعى حاخام باشا .

قلت انه لم يكن احد ليدخل منزلنا الا باذن من الامام . ولكن يهودياً
كنت قد اشتريت منه في السوق بعض النقود الحميرية واوصيته على غيرها
ادهشي ذات يوم بوقوفه فجأة امامي في الديوان . فظننت ان الحارس حزاماً
نائماً او غائب ، والا فكيف يأذن له بالدخول . سألت اليهودي فقال : هو في
الباب . فقلت : ألم يرك داخلًا ؟ فاجاب بالايجاب وسكت . فأشترت منه ما
اشتريت ودفعت المال فزال اذ ذاك العجب . مشى اليهودي مسروراً والمال في
جيبه حتى وصل الى الباب فأوقف هناك ، فرأيت اذ ذاك حزاماً ويده على تلايبه
والنقد مرفوع باليد الاخرى ، ورأيت اليهودي ويده في جيبه يخرجها ويقاسم
الزبيدي ما قضه مني من المال . الا اني لم اتحقق مصدر الفساد والخلل . ولولا
علمي بتفوق الزيود واحتقارهم اليهود لقلت ان ذا السوالف رشى ابا النيل ليأذن
له بالدخول والمتاجرة ، وقد يكون ذلك ، ثم رفض ان يدفع ما وعد به ، فقبض
ابو النيل على عنقه وابتز منه ليس نصف الربح بل نصف المال كله . وقد
يكون الزبيدي في تغاضيه عندما دخل اليهودي ، نصب له الشرك الذي وقع
بعندئذ فيه . كأنه قال لنفسه : القنص للقناص . ليربح من ضيف الامام وانا
اربح منه . ان بيت الاول من زحاج مصبوغ ، وبيت الثاني من زحاج بسيط .

الواءء بمب المال ، والثاني يشتهي « الظلأ » وهل في حب المال ما يستنكر ومولانا سبء المببن ؟ وهل في الاقتصاء ما يستقبح وهو في علم الاقتصاء الاستاء الا كبر ؟ اظن ان الامام يآترم البهوء وبمبهم وبقيم فيهم العءل فيأمر بذب الفءان اذا اهبئوا ، لانهم المائل اللى لما هو عنءه من قواء الءاة في مقام الايمان . المال ، المال ، والاقتصاء بالمال . فاذا كان البهوء في عهءه آمنبن مطمئنبن وفي آآاربهم ناجحين ، فالزبوء وقء حرهم « الظلأ » امسوا من امهر الاقتصاءبن . والناس على ءبن ملوكهم .

ان اول ما شاهدء من مظاهر الاقتصاء المءهشة في اليمبن هي طرقتهم في المراسلة ورفع العرائض . فلم اءر ما تلك القصاصاء المكرءسة التي رأبئها لاول مرة امام منضءه امبر الءبش في ماو به الا بعء ان وصلنا منه ، ونحن في اب ، برقية مكآوبة في اءارة السلك على شقة من « كابون » الءولة العلية . ثم وصلنا ونحن في ذمار من عامل اب برقية اخرى مكآوبة على قصاصة من معروض بالآركبة مرفوع الى آئاب قائمقامية حراز العالي . فالامام يببب الذي غنم من الآرك المءافع والسلاح اآفظ بما تركوه من الاوراق والءفاتر والكابونات والمعاربض ولم يأمر بنقطبعا وباستآءامها في اءارة السلك فقط بل في ءوائر الءكومة كلها آتى وفي المآبم المنصور .

انه لينءر استعمال العلاف في اليمبن الا في المراسلات الرسمية الآارببة . اما في البلاد وببن اهله فالعلاف هو الرسالة والرسالة هي العلاف . بببببك الرسول بلفافة صغبرة مثل السبكاره فآفكها فاذا هي رسالة من آضرة الامام وقء تكون ببظه الشربف ، فنقرأها ثم ننظر في مالها من هامش فنقطعه وآآابوب عليه ، وآلف الآواب سبكاره وبعبءها مع الرسول . واذا اسرفت في الورق واضءت مقدار آآم منه ءون ان آسوءه آوبآ على ذلك ، وقء تعزل اذا كنت موظفآ في الءكومة . اما اذا آاءك آآاب في علاف فآشقه وآستعمل ظهره للعراسلة . واذا كانت الرسالة من صنوء وهي على قءر بطافة الزبارة بعبءها البه والآواب في المكان الاببض منها ، سطرآ كنعلة الفرس او سطربن كآط الماببن .

ومن المستغرب المستعذب ان بعض الناس يرفعون شكاياتهم نظماً في بيت
أو بيتين من الشعر . وما قرأته من هذه الشكايات سطران من انسان يشكو حمار
جاره في شهر رمضان المبارك . فهو يلبط وبنعق كثيراً في الليل . فصدر الامر
الى صاحب الحمار ان يقيده ويشكمه بين مدفعي السحور والافطار .

جاء السيد علي زباره يزورنا ذات يوم رسمياً وقد كان يزورنا كل يوم كمدير
التموين والضيافة . فاعتنم فرصة وجوده عندنا ليراجع ما تكرر دس على رأسه —
ومكتبه ايها القارئ على رأسه — من الرسائل والحسابات . فنزع عمامته
البيضاء وشرع يخرج من طياتها القصاصات المشهورة ، فيقطع القسم الابيض منها
ويعيده الى مكانه ثم يميز الباقي . ومن الرسائل التي اطلعنا عليها ما يلي :

بسم الله الرحمن الرحيم

علاء الدين قد وافيت ارجو ريبالاً في ريبال في ريبال

فسمن والحبوب وما سواها لشهر الصوم فالمصروف غالي

ثم اطلعنا على قصاصة من حضرة الامام يأمره بدفع مئتي ريبال الى احد
العمال . فقلت له : أتمزق هذه ايضاً ؟ فكان جوابه ان مزقها وهو يقول : اذا دفعت
الفي ريبال لا أسأل عنها . فقلت : وقد ينسى الامام فيسألك ان تبرز الامر
فاجاب قائلاً : لا ينسى ولا يسأل . فعجبت لهذه الصلة ، صلة الثقة والامانة ،
النادرة في حكومات المتمدنين ، بين الحاكم وناظر ماليته .

نلك اللفافات وفيها الشكايات نظماً ونثراً ، اني لا ازال اذكر منها رسالة
حاءني يوم سفرنا من احد الحراس يقول فيها ، بعد ان رفعتني الى الجوزاء
وتركني هناك ، ان القات في شهر الصوم غال جداً وان الله لا يجيب امله
« بامير المحسنين العزيز امين » . وما اغرب ما ترويه هذه الرسائل واحزن ما
نفسيه ، وفيها شكوى البارح وراء شكوى اليوم ، وبين الاثنين او على هامشها
بياض يسوده الغد بما قد يكون ابعد غرابة واشد حزناً .

ان الاقتصاد فضيلة . ولفضيلة الاقتصاد بالورق في اليمن شقيقة اجمل منها ،
الا وهي الاقتصاد بالكلام . انعم بتلك الصراحة والايجاز ، وبما يوجبه الايجاز

من ائمال الالقاب وعبارات التبجيل . او لئست الصراحة والائجاز والخطابة البتراء من مزاياء العرب المشهورة ؟ ولئكنهم في ما ءءل من بلادهم في ءكم الاءراك ءالءجاز مثلاً وبعض نواحي الئمن وعسئر ، امسوا انراكاً ئئ ما ئكئبون ، وفي الكئئر مما ئقولون وئفعلون .

اما في الئمن الاءلى ، في غير الرساءل الرسمىة ، فلا ئزالون من العرب العرباء . الا انهم اذا كئبوا الى امئر او ءاكم او سئء ءارج الئمن فلا الأرك عءئء ولا العجم ئفوقونهم في نغامة اللفاظ وئضامة الالقاب . وهاك مثلاً من ئباؤلهم . اذا كان المءاطب اميراً ءالى : ءءوة الامراء الكرام ، وعمءة النءباء الفءام ، عالى المءء والمقام ، نغر العرب والاسلام واذا كان اماماً ءالى : ءلاصة الاطءار الاءماء ، وروضة المءء الرفئع العماء ، ءرة العئن والكمال ، عنوائ الاعءبار والءلال ، الركن الاسءء والسءء المسءء واذا كان سئءاً بسئطاً ءالى : ءئ . الاءلاق الزكئة ، والشمائل المرؤئة ، الهام المقءام ، الرفئع المقام ، النقى النقى على انه ئسر كل من ئكبر في العرب شمائل الاءءاء ان ئرى ئئ ءطوط الامام الى رعاباه وفي عرائئهم الئ تلك الصراحة وءاك الاءجاز اللءن امءازئ بهما ءءئماً ءطء الامراء ورسائل الاءباء . وعءئى فوق ما اشءر الئ نموءء باهر في رسالة من صءبى السئء اءمء الكبسى على ءصاصة من الورق صغئر . قال ءبب الله عئله : لا عئب على صءبكم ءالئلة هءة ئم الامور والسفر يوم الاثنئ ان شاء الله . وسأءضر الئكم الساءة السابعة ءءاً .

لكن الامور لم ئم تلك اللئلة ، ولا السفر كان يوم الاثنئ ، ولا شرءف الصءىق في الساءة السابعة او العاشرة من ءاك العء . الا انه ءاء نا ئئ في الئوم الأالى والطئب ئنئشر من ارءانه ، « والتؤزئنة » بئن اسئانه ، « وظاهر وماشئ » ئئمئشئ في بئانه ، ءقال : انا مسرور لان ءضرة الامام اءن بان ئئعشوا عئئى . ءالى مساء الغءا امئن الى مساء الغءا قسطنطئن . وراح ئشكو الصءاع وئءاؤه بالقاء و بالآاء .

الفصل الثاني عشر

المسئلة السياسية الكبرى

كابوس الحديدة — وعد من وعود الحرب — الترك والامام — الترك والعرب
بعد الهدنة — تسليم الترك في الحج — اخراجهم من الحديدة — احتلالها —
احتجاج الامام — جواب الانكليز ووعدهم — تسليم الحديدة للادريسي —
سياسة الانكليز العربية — المفاوضات — بشة الكرنل جاكوب — عرب القحراء
يوقفونها في باجل — الانكليز في الاسر — الامام يسعى في انقاذهم — رجوع
البعثة وفشلها — الامام يحمل على النواحي المحمية — احتلال الضالم وغيرها مما
في حماية الانكليز — المفاوضات — الهدايا — الدساتير — التسوية والمهاتلة —
شروط الامام — مقاصد الانكليز

الحديدة كابوس الانكليز في عدن وكابوس الامام في صنعاء . هذا ينبغيها
ولا ينفك يطالب بها ، واولئك ، وقد وهبوا صديقهم الادريسي ، يودون لو
كان بإمكانهم ان يهبوها كذلك الامام . وهناك وعد من وعود الحرب وبعدها
يزيد العقدة شدة في دار الاعتماد بعدن . وما العمل ؟ امكننا ان نقسم المدينة
بين الامامين ، الامام الزبيدي في اليمن والامام الشافعي في عسير ، فنجد من
الكابوس . أو يستطيع الامام الاكبر ان يضغط على الانكليز في جنوبي
اليمن بفيلق من زيوده فيضطروهم ان يسلموا بما يطلبه منهم في تهامه ؟ انما هي
مسئلة المسائل .

الحديدة من المدن العربية المشهورة . كانت في عهد الاتراك وقبله ميناء
اليمن الاكبر ، مدينة تجارتها واسعة ، وملاحتها عامرة ، وعدد سكانها يتجاوز
المئة الف . وكان الترك يزولون فيها العساكر لاختضاع اهل اليمن فعدوا منها
الاسلاك الرقية الى اعالي الجبال ومنحوا شركة افرسية امتيازاً بسكة حديد
تمد من الحديدة الى مناخه فصنعاء ، فباشرت الشركة العمل بما ارسلته من
مواد البناء ، فشبت نار الحرب في اورو به فقضت على المشروع وذهبت تلك
المواد نهب العربان .

وقد كانت الحديدة اثناء الحرب العظمى لا تزال في يد الاتراك الذين حاربهم الاليانيون اربعين سنة ، فانتزعوا منهم القسم الاكبر مما احتلوه من البلاد . ولكنهم في تلك الفترة والوا اعداء هم وهم اخوانهم في الاسلام ، فحافظ الامام على لمعاده التي عقدها معه عزت باشا والتي تقدم الكلام عليها في الفصل السادس وظل معتزلاً بالسياسة والحكم مقبلاً في جبال شاره . كان يومئذ محمود نديم بك والي اليمن ، وعلي سعيد باشا قائد الجيوش المحتلة ، وفي حوزتهما البلاد كلها من لحج حتى صنعاء ومن الأعبيّة على الساحل حتى المخا . اما العرب من شوافع وزيد فقد كانوا على الجملة قانعين بتلك الحال ، راضين عن الترك وسلطانهم متذري المال .

ولما أعلنت الهدنة سعت بريطانيا العظمى باسم الاحلاف في اخراج الاتراك من النواحي التي كانت لا تزال في حكمهم في اليمن الاسفل غرباً وجنوباً . فسلموا في بعضها كلحج دون قتال ، وابوا في الحديدة وملحقاتها الا الدفاع . فجاءت اولاً الاوامر من عدن بالتسليم ثم المدرعات لتنفيذها ، فضربت الحديدة البلد الآمن غير المحصن . فدمرت قسماً منها وقتلت مئات من اهلها ، فهرب اكثر الباقيين لاجئين الى الجبال .

سلمت الحامية واحتل عساكر الانكليز المدينة . وكان قد دخل الامام يحيى وقتئذ الى صنعاء وسلمه الوالي محمود بك نديم^(١) زمام الاحكام في اليمن كله . او بالحري في ما كان في حكم الترك والحديدة طبعاً منها . فكتب الى المعتمد الانكليزي في عدن يحتاج على ذاك الاحتلال فجاءه الجواب يقول : اننا دخلنا الحديدة لنحفظ فيها الامن والنظام وسنعيدها قريباً اليكم . وهذا الوعد هو حجة الامام السياسية في المسئلة . اما حجته الشرعية فهي في اعتزاعه الحكم من الاتراك وكل ما كان تحت ذلك الحكم من البلاد أضف الى ذلك حججاً اخرى تاريخية

(١) لم يكن في صنعاء يومئذ غير ثلاثة طواير ، وكانوا هناك وقد قطع الادريسي وملك الحجاز وسلطان نجد الاتصال بينهم وبين الشام ، في شبه حصار ازدادت شدته في اواخر الحرب .

وثقيلية وجغرافية تثبت حقه وتؤيد دعواه .

ولكن الانكليز رغم وعدم المذكور سلموا المدينة بعدئذ الى صديقهم الادريسي الذي كانوا يمدونه وهو حليفهم بالمال والسلاح ليحارب الاتراك ، عملاً بمعاهدة بينه وبينهم شبيهة اساساً بمعاهداتهم الاخرى وامراء العرب الذين نصروا الاحلاف . اننا في استقراءنا الحقيقة نسجلها كلها بعد ان تثبتنا ولا نخفي جزءاً واحداً منها . والحقيقة كلها هي ان ملوكنا وامراءنا الذين نصروا يومئذ الاحلاف نصروهم لاغراض خاصة ، اغتنموا تلك الفرصة لتحقيقها . فكان الواحد منهم اذا ضرب الاتراك ضربة يذخر من قواه وعدته ليضرب اخاه العربي بعدئذ ضربتين وثلاثاً . اجل ، قد استخدم الملك حسين مال الانكليز وسلاحهم على خصمه ابن سعود فكان من الخاسرين . وحمل ابن سعود على ابن الرشيد فكان من الفائزين . وظل السيد الادريسي بعد الهدنة ومعاونة الانكليز يحارب خصمه الامام دون قصد يشكر او نتيجة تذكر .

لا نلوم الانكليز اذا آثروا في سياستهم وصدقاتهم من ساعد الحلفاء في تلك البقعة من الارض على من ظل معتزلاً . ولا نلومهم في تفضيل الادريسي على الامام ، وابن سعود على الادريسي ، والملك حسين على ابن سعود . فقد كانت المساعدة درجات وكان التفضيل كذلك . ولكننا نلومهم لانهم استمروا بعد الهدنة في تلك السياسة المشؤومة التي كان من نتيجتها ان اتسعت الثأم بين امراء العرب المتخاصمين . وظلوا بالرغم عن معاهدات هي وضعاً تختص بالحرب العظمى ، يمدون الادريسي بالمال والسلاح ليحارب الامام ^(١) فاذا تساهلنا في

(١) كان الكرنل جاكوب المعاون الاول في دار الاعتماد بعدن عندما عقدت المعاهدة بين الحكومة البريطانية والسيد الادريسي بل هو الذي عقد تلك المعاهدة مع السيد جيزان . وقد ذكر ذلك في كتابه ودافع عن حكومته مستشهداً بالمادة الرابعة منها التي تقول : ان حكومة بريطانيا العظمى تتعهد بان تحمي سواحل بلاد الادريسي وجزرها من التمديات الخارجية كلها دون ان تتدخل في شؤونه واستقلاله . وقد فسر الكرنل جاكوب مادته بان لا ذكر للامام فيها وانه لم يكن للادريسي من عدو على السواحل يومئذ غير الترك . هذه حجته في ان الحكومة الانكليزية لم تساعد الادريسي على الامام . وحجتنا في ما يفسد حجته هي واقعة الحال بالذات التي يثبتها هو نفسه في كتابه . فقد جاء في

تفسير هذه السياسة وأولها وانتحلنا لهم الاعذار ، فاننا لا نستطيع الدفاع عن سياستهم الخرقاء في قضية الحديدية .

قد أبرأوا بجزء صغير من وعدمهم فخرجوا عسكرياً من تلك المدينة ولكنهم سلموها الى الادريسي واقاموا فيها من قبلهم وكيلاً سياسياً . فضلاً عن انهم في هذا العمل الذي قيدوا انفسهم به وجعلوا الحديدية كابوساً عليهم قد ظلموا اهل اليمن الاعلى اذ سدوا عليهم منافذ البحر وسلبوا صنعاء العاصمة ميناءها الطبيعي التاريخي الشرعي فامست في شبه حصار لا اتصال لها بالعالم الا عن طريق الانكليز الثانية في عدن .

لم نقطع المفاوضات اثناء تلك الحوادث بين عدن وصنعاء وقد اثمرت ثمرة استحال بعدئذ حنظلاً . ذلك ان الكرنل جاكوب ، وكان لا يزال المعاود الاول في دار الاعتماد ، سعى لدى حكومته ان تبث ببعثة سياسية الى الامام يحيى وزين الامر لحضرته فقبل به . وكان الكرنل رئيس تلك البعثة التي دعيت باسمه ، وسافرت من الحديدية في ١٩ آب سنة ١٩١٩ تقصد الى صنعاء . بعثة انكليزية سياسية مؤلفة من مندوبين وطبيين وتراجمين وكاتب بصحبها خمسة وعشرون من الجنود وعدد من الخدم والمكاريين تسير من الحديدية كأنها قافلة تجارة دون ان تستعلم وتثبت احوال البلاد التي ستمر بها . وقد تكون استعلمت ولكنها خدعت .

ان في نهامة بين الحديدية وعُبال قبيلة من قبائل العرب المشهورة هناك بياسها وسطوتها وعزة جانبها . هي قبيلة القحراء التي تحكم فعلاً في تلك الناحية ، عربها من السنيين الشوافع لا يميلون الى الامام ولا يحبون الانكليز بل كانوا يكرهونهم يومئذ لانهم ضربوا الحديدية ودمروها وقتلوا مئات من اهلها ، وقطعوا فوق ذلك موارد المعيشة مدة عنهم . وكان القنصل الانكليزي في الحديدية

صفحة ١٧٨ في كلامه على الادريسي والحديدية ما يلي : قد استنجد (الادريسي) بجاشد وبكيل وسألنا ان تقدم المال لجنديهم . ثم يقول ان الادريسي جند بعض اولئك العرب فاختدوا ماله (وهل هو غير مال الانكليز ؟) وحاربوا قليلاً معه ثم عادوا الى بلادهم .

يدرك ذلك ، ولكنه بشهادة العرب والانكليز انفسهم رجل احمق متصلف عنيد
ظن انه يستطيع تأديب القحراء اذا تعرضوا للبعثة بما يستعين به من العساكر
الادريسية . فشجعها على السير وطأها .

خرجت البعثة من الحديدة ثجرا اذيلها وهي تحمل كما قيل كتابا خاصا من
جلالة الملك جورج الخامس الى حضرة الامام . وكانت الحملة ومعها الهدايا
الثمينة تقدمتها لتجس الارض حتى اذا عبرت الحدود آمنة يتبعها اعضاء البعثة
مطمئنين آمنين ، فمرت بباجل دون ان يعترضها احد واجتازت عشرين ميلا
منها الى عُبال فباتت تلك الليلة هناك ، فنقدت البعثة ثلعبها ودخلت في الشرك
الذي نصب لها .

وصل الكرنل جاكوب ورجاله الى باجل فرحب عرب القحراء بهم
وانزلهم ضيوفا عليهم في بيت كان الامر فيه بعدئذ في ما يتعلق بالسفر لا
للانكليز ولا للامام ولا للسيد الادريسي ، بل لسادات القحراء ومشايخها . وقد
روى الكرنل في كتابه ^(١) خبر ذاك الاسر بما يجدر بشهم انكليزي من
الصراحة والصدق . الا انه وقف في بعض الاحاين عند حد توجيه السياسة .
وقد يكون احسن الظن في غير محل الاحسان واساء فهم امور قد تغمض على
اثقب الناس فكراً من العرب انفسهم . كان الشيخ ابو هادي مثلاً ، وهو شيخ
مشايخ القحراء ، عامل الامام يحيى يومئذ في باجل ، على ان لم يكن له في قبيلته
تلك السيادة التي توهما الكرنل وتوهما الامام . او ان ابا هادي خدع الخصمين ،
الزبود والانكليز ، ومكن عشائره من الفوز عليهما .

قد جاء في كتاب الكرنل جاكوب ان الامام يحيى ارسل الى باجل حرساً
مؤلفاً من مئة جندي وثلاثة عشر خيلاً ليلاقى البعثة ويرافقها الى صنعاء .
ثم ارسل محمود بك نديم ومعه اربعة الاف ليرة عثمانية لينتد البعثة ويكنها من
استئناف السير اليه . « وجاء مندوب سياسي الى المدينة يهرض باسم حكومة

(١) Kings of Arabia : Chapter XI . My Mission to the Court of the

Imam of Yemen . الفصل الحادي عشر : رسالتي الى الامام في صنعاء .

بريطانية العظمى خمسين ألف ليرة انكليزية على مشايخ القحراء ليطلقوا سراح المأسورين » . ثم تداخل السيد الادريسي في الامر فبعث احد رجاله الى باجل فلم يفرز بغير ما فاز به من تقدمه من رسل الامام والانكليز . ثم طارت طيارة من عدن الى باجل قصد الارهاب والترويع وعادت دون نتيجة تذكر .

لم يلب عود القحراء ولم يززع ذهب الامام وذهب الحكومة البريطانية عزمها . فهي كما علمنا لم تأمر الانكليز لتذلم وننتقم منهم ولا كما تبين طمعاً بالمال ، بل لتمنعهم عن السفر الى صنعاء لانها كانت تحشى انفاقاً يتم بينهم وبين الامام . ولو قبلوا ان يرجعوا الى الحديدة في الاسبوع الثاني من الاسر لأذنت بذلك .

استمر الامر اربعة اشهر ، فادركت اذ ذاك الوزارة الخارجية بلندن غشها واصدرت الامر برجوع البعثة . ولكنها لم ترجع الا بعد فتنه دُبرت لحفظ كرامة الحكومة البريطانية ^(١) وعندما تم الاتفاق في الحديدة بين الوكيل السياسي ووفد القحراء أطلق سراح الانكليز في باجل وأعيدت اليهم الامتعة والسلاح المحجوزة كلها ^(٢) واصحبتهم القحراء بالفين من رجالها المسلحين يشيعونهم الى الحديدة .

اما الامام يحيى والسادة في صنعاء ففضوا العجب من هذه السياسة والانقلاب . أتغلب قبيلة عربية حكومة بريطانية العظمى ؟ بل الارجح انها انقلبت علينا فأئنها وایم الحق تستطيع ان تبيد القحراء ، ولو شاءت ان يصل الوفد الى صنعاء لما ترددت في الوسائل ولا ادخرت من القوة في ذا السبيل .

(١) أطلق سراحنا بموجب اتفاق عقد في الحديدة ، بعد فتنه دبرت بين عقلاء القحراء ومشايخها . فالعقلاء نقموا على المشايخ لانهم اسرونا . ونهضوا عليهم . فاضطروهم ان يرسلوا وفداً الى الحديدة للمفاوضة مع الوكيل السياسي الانكليزي هناك . هارلد جاكوب في كتابه ملوك العرب صفحة ٢٢٠

(٢) قبل صلاة الظهر سلمنا المشايخ امتعتنا المحجزة كلها ولم ينقص منها شيء . قالوا : اعطنا وصلاتها لان الصلاة لا تحل لنا قبل ان نرى ذمتنا . فاعطيتهم الوصل جالاً . فقالوا : ولكنك لم تعد الصاديق . فقلت : ولا اتم عددوها حين حجزوها . هارلد جاكوب في كتابه ملوك العرب صفحة ٢٢٥

وكانت النتيجة ان الامام ، وقد رجح انقلاب الانكليز ، بادروا الى المعاملة بالمثل ، بل سبقهم الى ذلك ، فلجأ بعد ان تفد ذرع السياسة الى السيف اذ صدر امره الى جيش الجنوب بالزحف على النواحي التسع المحمية ، تلك النواحي التي هي جزء من اليمن كما يثبت التاريخ ، جزء لا ينفصل عنه كما يقول السادة وامراء الجيش . وكان الامام في هذه السياسة او الخطة الحربية يقتدي بالانكليز . فقد ضربهم في ناحية هي قريبة منه ليخرجهم من بلاد لا يصل سيفه اليها . ضربهم في نواحيهم المحمية ليخرجهم من الحديدة او يضطرم ان يسلموها اليه .

زحفت الجنود وكُتِبَ لها النصر في اربع من تلك النواحي^(١) فتردد صداه في اليمن الاسفل والاعلى وصاح الزيدون المنتصرون : الى عدن ! وقد كان لصدى الصدى في دوائر لندن السياسية وقع سيء فاستبدلت الحكومة معتمدها في عدن واذنت بتغيير خطتها تجاه الامام .

استؤنفت بعدئذ المفاوضات الولاية ، وتبادل الانكليز والامام الهدايا عملاً بالكلمة العربية المأثورة : نهادوا وتحابوا . حملت الجبال اجزاء سيارة الى صنعاء وسافر معها من يركبها هناك ويعلم احد الناس سياقتها ، وارسل حضرة الامام هدية من البن والخليل ، ثم عين القاضي عبدالله العرشي معتمداً له في عدن . كان قد مر سنة على هذه الحال عندما كنا في صنعاء ولم تأت المفاوضات المتوالية بنتيجة تذكر . واني اذكر كلام احد رجال الامام في هذا الصدد ، قال : ما كنا نتهدي في رسائل المعتمد المتسلسلة تسويقاً وابهاماً الى الصريح الثابت من مقاصد الانكليز . وهم لا يزالون حتى اثناء المفاوضات السلمية يساعدون الادريسي علينا . لذلك ارسل حضرة الامام الى المعتمد كتاباً شديد اللهجة فيه صراحة وحق . وقد يؤمر معتمدنا بالرجوع الى ان تصدر المراجع الانكليزية العالية النبأ الثابت القاطع في الامر . . . النواحي التسع لنا هي حقنا . والحديدة كذلك لنا . ولا بد من احد امرين ، اما البر بالوعد

(١) هي الضالم والشعيب والاعود والقَطَبي

من قبل اصحابنا الانكليز واما الحرب . اما اذا قالوا ان حمايتهم في النواحي التسع مبنية على اتفاق بينهم وبين الترك فالجواب بسيط . قد عقد ذاك الاتفاق مع دولة كانت متغلبة علينا فحاربناها وغلبنها واخرجناها من البلاد ، ولا قيمة عندنا لاية معاهدة بينها وبين الانكليز بهذا الشأن . وكما اخرجنا الاتراك من ارض اجدادنا بالحرب والجهاد نستطيع بعون الله ان نخرج منها كل من يشتهي منفاهم اثارهم .

سرى ، الاتراك بذلوا في اليمن الاموال ودفعوا المشاهرات للكثيرين من السادة ومشايخ العشائر . فلا بأس اذا اقتنى سواهم هذا الاثر الحميد . والسيد احمد الكبسي نفسه ، الواقف بالرصد للانكليز ، والناطق باسان السادة الاعاوز ، يردد اقوال الناس ولهفاتهم ، ويتأسف على عهد كانت « الظلط » تكال فيه كالبر وتبذل بلا حساب .

قد كنت اظن ان اليمن على ما في اهله وفي ثقاليدهم وعاداتهم من اسباب النقص والخل ، اشرف الاقطار العربية اسماً ، وانزها خطه ، وامنها جانباً ، لانه وحده اليوم مستقل مالياً عن الاجانب ، اي عن الانكليز ، وبأبى التقيد بشيء من مالم . وقد طالما سمعت من افواه العرب المتأدبين المخلصين في وطنيتهم الجاهلين اشياء من احوال الجزيرة السياسية والاجتماعية ، ان اليمن هو تلك البقية الباقية ، البقية الصالحة التي لا تنقاد بالسلاسل الذهبية الى العبودية الاقتصادية . وقد طالما قلت قبل اطلاعي على الحقيقة كلها ان هذا اليمن بفضل الامام الابو ، والاقتصادي الاكبر ، غني مستغن . وهي وايم الحق حسنة تشفع بكثير من السيئات . ولكني ، عندما وصلنا الى « بيت القصيد » قضية الحديد ، قلت في نفسي اسفاً : علمت شيئاً وقد فانتك اشياء .

تلك نكبة نكبت بها امالي العربية يوم علمت بان السادة الكرام ومشايخ حاشد وبكيل وكل من كان يقبض مشاهرة من الترك ينتظر مثلاً بل ضعفها من الانكليز اذا تم الاتفاق بينهم وبين حضرة الامام . وقد قبلت في ما تعهدت به ان اذكر المشاهرات لدي اولياء الامر في عدن على شريطة ان ابدى لهم رأيي الخاص بها .

أما الرأي الذي صرحت به في دار المعتمد فهو ان الذهب مفسد لاخلاق العرب ،
مفقرهم فوق ما هم فيه من فقر ، لانه يزيدهم كسلاً وخمولاً وانكلاً . ولا يجوز
للانكاز ، وهم مدركون ذلك ، ان يستمروا في بذله مشاهرات ومسانهات ، لا
استغواء ، ولا استرضاء ، ولا استيلاء .

ان الحطة المثلث التي تستقيم فيها مصلحتهم ومصلحة العرب هي ان يعقدوا
والامراء عهداً ولائمة تجارية ، بدون مادة الحماية ، مبنية على الثقة المتبادلة
والمصالح المشتركة ، وان لا يكون للسياسة ولا لادارة الاستعلامات دخل فيها .
لابأس مثلاً بقناصل انكلز في جدة والحديدة وجيزان والحسا وغيرها من البلدان ،
فيقومون بوظيفتهم ضمن دائرتها المحدودة . ولكن الامراء وعقلاء العرب لا يستحسنون
بل يستنكرون وجود الوكيل السياسي في بلادهم . اني ارى الغاء هذه الوظيفة
امراً لازماً ، اللهم اذا كنا نبغي تحسين العلائق وثبتيها بين الحكومة البريطانية
وملوك العرب ، لاني عالم بما يؤسف له من اعمالها .

اجل ، انما هي الجاسوسية بعينها . هي هي سلاح السياسة الانكلزية في
البلاد العربية ، هي خادمة الوكيل السياسي في تقاريره السرية التي نناول كل
موضوع ، وتحيط بكل حال ، وتجتاز حتى الحدود التي تقدمها التقاليد الى ما
وراءها من الاسرار الاجتماعية والبيتية . مثلاً واحداً يخرجنا من التعميم . اذا
كان اولياء الامر واحد ملوك العرب في مأذق من المفاوضات او العلائق ضاقت
فيه عليهم الابواب ، وكانوا عالمين بان لذاك الملك او الامير عدواً من اهله او من
رعيته في بلاده ، فهم يسعون اليه بواسطة الوكيل السياسي فيستغفرونه بقلب او
بذهب او بالاثنين معاً ، ويستخدمونه على خصمهم لتحقيق مقاصدهم فيه .

ولا تخلو مفاوضاتهم مع الامام يحيى من شوائب هذه السياسة . فانك تراهم ،
اذا حدثتهم في الموضوع ، يادرون الى السؤال عن حاشد وبكيل . هوذا موطن
الضعف في حكم الامام ، لان عرب هاتين القبيلتين في اليمن الاعلى نافرون من
الحكومة متمردون عليها . وليس الى استرضائهم بواسطة مشايخهم غير المال سيلاً .
ان حاشداً على الخصوص مقيمة بالقرب من حدود الاداريسي ، والادريسي صديق

الانكليز وحليفهم ، وللانكليز عنده وكيل سياسي ، وكفي . افلا ترام ولسان
 حالهم يقول : اذا كان الامام يحمل علينا في النواحي التسع المحمية فنحن نحمل
 عليه في حاشد وبكيل ^(١) . ولكن الامام يحاربهم علناً في الفلاة وهم يحاربونه
 بالتجسس والاغراء .

اما الخلاف بين الفريقين فمحوره كما ذكرت الحديده . ولكن مطالب
 الامام يحمي تجاوزتها الى حدود رُفضت في دار الاعتماد . ان موقفه تجاه النواحي
 التسع ، اذا كانت مجرداً عن الغرض السياسي الخاص ، لموقف وطني شريف .
 ولكنني اظن ان السياسة تغلب فيه على الوطنية العربية القومية . فقد قبل الامام
 ان يخرج جنوده وعماله من الضالع والشعيب والاجعود وبلاد الفُطَيَّيْن التي احتلها ،
 على شرط ان تكون ادارتها وادارة الياغ والعوالق والحج وحضرموت بيد امرائها
 وليس لحكومة انكلترة ولا لخصرة الامام حق التدخل في شؤونها ، وعلى شرط
 آخر ، هو الاول طبعاً ، وهو ان يخلي الانكليز والادريسي الحديده والاحياء
 والصليفي وان تسلم هذه الاسا كل البحرية وجميع ما كان بيد الترك في اثناء
 الحرب الى الامام تسليماً مطلقاً لا قيد ولا شروط فيه .

اما الانكليز فالقصد الاول والاهم في تقربهم من الامام وابتنائهم عقد
 معاهدة معه هو على ما ارى ان يبقوه بعيداً عنهم وعن عدن ويكون مع ذلك
 صديقاً لهم . ليست عدن كما هي ظاهراً مستودع فحم فقط ، ولا هي اسكلة تجارية
 بين الشرق والغرب كما يودها بعض الانكليز المنزهين عن السياسة الاستعمارية ،
 والكرنل جاكوب منهم . بل هي في نظر الحكومة البريطانية اولاً واخراً مدينة
 حصون بحرية ومركز حربي خطير . فاذا كانت كذلك فتأمينها اهم ما ترغب
 الحكومة فيه . واذا استطاعت ان تأمنها الى حد تستغني فيه عما تضر ان تقيم
 هناك من التحصينات الحديثة والجنود فلا تقصر في ذا السبيل سعيًا .

غني عن البيان اذن ان الحكومة البريطانية ، وهذا قصدها الاكبر ، لا
 تتنازل عن معاهدات عقدت بينها وبين امراء النواحي التسع المحمية . وانما تبغي

توسيع نطاق الحماية ، وقد تُرضى بالولاء فقط ، ليتناول كذلك قسماً من اليمن الاعلى . اما الحديدية فامرهما من هذه الوجهة ثانوي ^(١) . ولكن افلج الانكليز لو اتخذوا مع الامام خطة فيها على الاقل عزم وصراحة . لكنهم يسلكون الى محبتهم السبيل الذي تقدم ذكره ، فيناطلون ويسوفون ويحاولون اضعاف الامام وافساد امره بواسطة بعض رعاياه غير الراضين بحكمه ، وفيهم الخائن الطامع بالمال والمكابر الطامع بالسيادة .

ها قد بسطت مطالب الفريقين في اعلى درجة من درجات الوطنية والسياسة . اما ما قد يتنازل كل فريق عنه الى درجة تقترب فيها المصلحة بالعدل والانصاف ، والوطنية — الانكليزية او اليمانية — بالمعقول ، فهو لا يزال تحت البحث ورهين المفاوضات .

(١) يثبت هذا القول ان الحكومة البريطانية لم تعرض للامام عندما احتلت جنوده في نيسان ١٩٣٥ الحديدية والاساكن الاخرى التي كان يطالب بها اي اللدجية والصليف

الفصل الثالث عشر

ثمة المفاوضات

الوفد الأفرنسي — المنافسات السياسية — الامتيازات — المعاهدات — الفرنسيين والانكليز في أفغانستان وفي اليمن — غريب على غريب — الامام يستفيد — احتكاك تجارة البن — ميناء المخا — السلاح — الدخيل في عسير — الخطأ في سياسة الامام — المثلث الزوايا في قضية الحديدية — الانكليز بين السيد والامام — الشوافع حاثرون — الامر ناضج للسلم — المؤتمر — برقية وكتاب الى صنعاء — الجواب .

لو كان الافرنسيون الذين غشوا صنعاء يوم كنا فيها يعرفون بعض الشيء من اصول الاسلام وعادات المسلمين لما جاؤوا في شهر رمضان يبعثون من الامام امتيازاً ، ولما جاؤوا في رمضان ومعهم من الخمر انواع يحذسونها في الطريق وامام الخدم في عاصمة الزيدود . فان تمسكهم بعض عاداتهم التي كان ينبغي ان يتنازلوا عنها اكراماً لاهل البلاد ، ولخير انفسهم لو عقلوا ، اثار عليهم ولا شك تعصب لخدم الزيدود فسقوهم وراء الخمر ماء الوضوء من بركة الشاذروان .

قد لايهم الافرنسيين ذلك وهم كما ادعوا تجار ينشدون المصلحة . لكن بعض العارفين قالوا انهم سياسيون جاؤوا يبارون الانكليز في خطب ود الامام . لذلك لم تأمر الحضرة الامامية باستقبالهم رسمياً ، وعندما وصلوا الى بوابة صنعاء اوقفهم الحرس هناك ليعلموا الامام ، فاذن لهم بالدخول . ثم بعد ثلاثة ايام حازوا شرف المشول بين يديه .

ولكنهم منحوا ما حرمناه وهو الاذن بزيارة « جرجي » مدير معمل لخرطوش . كأن لكل ما يأذن او يأمر به الامام معنى خاص يخفى احياناً حتى على ضيوفه اصحاب الانعام . ان في اجتماع الافرنسيين بجرجي برهاناً واحداً على ان مهمتهم تتجاوز حدود التجارة . هوذا معمل الامام ، وهوذا احد رجالكم ايها الافرنج في خدمته ، فهو يستغي اليوم عنكم في الذخيرة وسيستغي عنكم غداً في

السلاح . فاذا عاهدكم فكأقران يتبادلون المنفعة .
 اما الافرنسيون فيغارون كما هو معلوم من الانكليز . ويقنفون اثرهم حيثما
 ضربوا وحلوا . عقد الانكليز امس معاهدة مع امير افغانستان فنقفاهم الافرنسيون .
 واثبتوا امرهم سياسياً وفنياً هناك . احس الافرنسيون ان الانكليز يبعون عقد
 معاهدة مع امام صنعاء فسارعوا الى منافستهم في اليمن ، والامام مطلق الارادة
 بمنح امتيازاته من يشاء ، ويعقد المعاهدات مع من يشاء .
 على ان الافرنسيين سباقون في اليمن وفي تجارة البن . فقد تقدم ذكر البعثة
 التي جاءت عن طريق الحما في العقد الاول من القرن الثامن عشر وعقدت معاهدة
 تجارية مع الامام المهدي لدين الله تدل شروطها على حكمة تتسع عندها لمصلحة
 البلاد حدود الدين ، وثغفكك من اجلها قيود المذاهب . والامام يحيى اليوم يقضي
 اثر اجداده الكرام ، ويستعين كذلك في سياسته بحكومة افرنجية على اخرى .
 هي خطة في السياسة تجوز ، وقد تفيد اذا وقف صاحبها عند حد .
 الايضاح والنفضيل .

اما اذا عاهد امير عربي دولتين من دول الافرنج واذن لها بتيء من النفوذ
 داخل بلاده فتكون الاثنان بلية عليه وعلى بلاده . فتفتلان في سبيل المصاحبة
 فنقتلانهما ، فضلاً عن الدسائس والتحزب . فاذا كان الامير محبوباً الى رعيته
 جمعاء ، لا يلبث ان يصير له فيها مناوئون واعداً . واذا كان له عدو واحد في
 رعيته لا يلبث ان يصير للعدو حزب سياسي . واذا كان في البلاد حزب واحد
 على الامير يصير فيها حزبان وثلاثة .

اننا نعلم حق العالم ان كل وكيل سياسي في بلاد سيادتها الوطنية ناقصة يتخذ
 له حزباً من اهل تلك البلاد الناقين لاغراض خاصة على حكومتها ، فيستخدمه
 لمصلحة حكومته وبلاده .

اجل ، اذا كان تمت خير في مفاوضة اثنين بامر واحد فان ذلك الخير يزول
 اذا اشرك به الاثنان . وحضرة الامام يحيى يدرك ذلك ، فهو يستخدم الافرنسيين
 ليزه كما يستخدم الملك حسين الايطاليين لينال من الانكليز كل او جل ما ينبغي .

واول بغياته واهمها الان ميناء اليمن الاعلى على البحر الاحمر . جاءت البعثة الافرنسية تطلب امتيازاً باعادة بناء ميناء المخا المهذوم ، وميناء اخر في الخوخه ، وباحتكار تجارة البن . ولكن الامام ، اذا استعاد الحديدية ، فقلما يهتم للمخا والخوخه . ولا سر هناك في تفضيله . الا انه يريد ان يفهم الانكليز انه يستطيع ان يستغني عن الحديدية اذا اقتضى الامر وان يستغني عنهم كل الاستغناء في جميع الامور .

قد قال لنا الامام ان هؤلاء الافرنسيين تجار جاؤوا يبحثون عن احوال التجارة عندنا ويطلبون امتيازاً في المتاجرة عن طريق المخا . وقد علمنا انهم لم ينالوا الامتياز الكبير الذي طلبوه وهو احتكار تجارة البن . فالامام لا يسلم بذلك ، ولكنه يعاهدهم على بيع حصته او بالحري الاعشار من البن التي تبلغ عشرة الاف كيس في السنة ، ويشترى منهم ما يوافقهم من السلاح .

السلاح ! لاشيء في البلاد العربية اكثر من السلاح ، ولا رغبة لامراء العرب اشد من رغبتهم في السلاح . فما الداعي الى هذا الطلب الدائم وخصوصاً في اليمن ؟ تذكر ايها القارئ جواب الامام عند ما سألناه كم يحكم من بلاد اليمن واهله . فقال : اليسير . اليسير . وهو يطمع ببسط حكمه وسيادته على اليمن كله — اليمن القديم من حضرموت بل من عمنان حتى اخر بلاد عسير . وقد طالما سمعت في صنعاء ان الامام في احترابه والادريسي لا يريد ان يوقف عدوه عند حدوده المعلومة فقط بل يريد ان يخرجهم من بلاد اليمن وعسير كلها ، لانه كما يدعون دخيل فيها . كنت اسمع هذا الكلام ساكتاً لاني لم اكن اعلم يومئذ غير اليسير من امر السيد الادريسي وبلاده .

ولكني بعد رحلتي في عسير ، وزيارتي السيد في جيزان ، ومحادثتي الناس من سادة وعامة في تهامة ، بان لي الخطأ في سياسة حضرة الامام ، وتأكدت انه لا يستطيع بتلك السياسة ان يستولي على الحديدية . وآتي له ذلك والانكليز لا يزالون اصدقاء الادريسي وهم اصحاب السيادة في البحر الاحمر ؟ فهم اذا استحسنا عقد معاهدة بين السيد في جيزان والملك حسين لا يستحسنون على ما

اظن مثلها بين الملك حسين والامام . وقد يقبلون بعقد معاهدة او اتفاق بين الثلاثة اذا كان ذلك برأيهم ومؤازرتهم .

ان القضية في اجلى بيان تنحلل اذن الى ثلاثة اجزاء . الاول والاهم هو جود الانكليز بين الامام والادريسي . هذه حقيقة لا يمكننا ان ننكرها او نغضي عنها او نفر منها . الثاني هو وجود الشوافع عوناً للانكليز اليوم كما كانوا بالامس عوناً للاتراك في سياستهم البائسة . والثالث هو وجود الحديدة ، وهي محور النزاع ، بين الشوافع والزبيد والانكليز . وقد امتست بفضل السياسة والفوضى اليقة الخراب والبلاء .

قد كانت الادريسي يومئذ يميل الى السلم اذا حددت حدوده على حال مرضية . وكان الانكليز قد قطعوا عنه المشاهرات والسلاح وبدأوا يشعرون بفتور منه بل بنفور فيه . فاستحسنوا سبيل المسالمة والمفاوضة رغبة في صداقته وصداقة الامام يحيى . اما الشوافع فكانوا قد قاسوا من الاحتراب الدائم عذاباً واهوالاً ، ففكر هو لذلك الامامين ، وغدوا في حال تحجب اليهم اصغر الشرين .

اذا كانت الحديدة باب النزاع اذن فهي كذلك باب السلم . وكان الامر كما بدا يومئذ لذي عينين ناخباً للسلم ، فلم يبق غير الوسيلة الى ذلك . ووسيلة السلم المؤتمر . فارسلت الى صنعاء برقية اعرض فيها فكرة مؤتمر يعقد في الحديدة او في عدن ، يحضره وفود المتحاربين واصحاب المصالح المشتركة في البلاد . فجاءني الجواب وليس فيه غير ما طالما سمعته هناك : — لا حق للادريسي في جميع اليمن ، لا حق للانكليز لا قبل ولا بعد الدور العثماني في الحديدة ، لا ثمرة في المؤتمر ، الدواء كله في عدن .

ولكن عدن تستحسن المؤتمر . وكان قد ارسل المعتمد الجنرال سكوت لاسلكياً بهشني برجوعي من صنعاء ويقول انه راغب في مفاوضاتي . ولكنني لسوء الحظ تأخرت في الحديدة وفي جيزان وكان وصولي الى عدن يوم صافر المعتمد الى لندن . فقابلت معاونه الاول والحاكم بالوكالة يومئذ الماييجر بارت . وبعد ان تحدثنا ملياً في الموضوع ارسلت الى صنعاء بواسطة مندوب الامام في

عدن التلغراف الاقي :

اني متفائل مستبشر لاني وجدت ارتياحاً الى المسالمة ورغبة في تحقيق مطالبكم بشروط لا بد منها . اي انهم يرغبون في ان يسلموا الحديدية الى الامام ولكنهم متعاهدون مع الادريسي ولا يرون لانفسهم مخرجاً في غير التسوية السلمية بين الطرفين اي بينكم وبينه . فهل تقبلون بذلك ؟ هل يقبل حفصة الامام بعقد مؤتمر في عدن يحضره ممثلون من قبله وممثلون من قبل الادريسي وممثل من دار الاعتماد اذا وعده المعتمد رسمياً بتسليم الحديدية على شرط ان يتم الاتفاق والسلم بينه وبين الادريسي ؟ قد قابلت السيد في حيزان فوجدته قريباً من المسالمة وميلاً الى الاتحاد بشرط ان يُعترف به حاكماً في لواء عسير . واطن ان عقد الصلح ممكن بينكم وبينه على شرط تسليمكم الحديدية وارضائه في الحدود الشرقية او الشمالية . ولا يتم الصلح الا بحسن النية وبالاجتاع والمداولة . عرفوني حالاً اذا كنتم تقبلون لاطلب لكم كلمة رسمية من الحكومة الانكليزية بخصوص الحديدية .

عدن في ١٦ ذي القعدة سنة ١٣٤٠ الموافق ٨ تموز سنة ١٩٢٢

بعد اسبوعين من هذا التاريخ وانا انتظر في عدن واثألم من حرها وسوء هوائها حباً بخدمة البلاد العربية خدمة صافية لوجه الله ، جاءني من صنعاء بالسلك الى القاضي عبدالله العرشي في تعز ، ومنه مع نجاب الى الحج ، ومنها مع رسول الى عدن ، الجواب التالي . وكان السلك كما اخبرني العرشي مقطوعاً من شدة الامطار « فتحير » أي تأخر وصول الجواب .

كانت المراجعة وصاحبنا . قد عرفتم حسن نيته ومحبته لكم . لكن الادريسي لا حق له في اليمن باي صورة من الصور المشروعة . وصاحبنا حقوقه واضحة معلومة عند الجميع . ونحن لا نحب الانجاح مسعاك . ونحب صون بقية بلادنا عن الذهاب . لا لزوم للمؤتمر مهما كانت الحكومة

الانكليزية تريد ذلك . فانت تقومون بكمال هذا الامر . وكل الصلح بيد الحكومة الانكليزية . وسنجد على صاحبنا بقبول ما اشترت اليه من حاكمية الادريسي على عسير وتسليم الحديدية وما كان بيد الاتراك عند تسليمهم الى الامام . وضخوا للمشير اليه الحقائق . واقبلوا فائق الاحترام .
ما الحيلة بهؤلاء العرب اسيا دنا أبناء عمنا ، اخواننا ؟ تريد لهم الخير الصافي . الثابت الدائم وهم لا يرغبون في غير مزيج من الخير الوقتي . اني على يقين ان لو قبل حضرة الامام بعقد المؤتمر كان السلم اليوم مخيماً على البلادين والولاء والتجارة صلنا العمران بينهما . ولكن النجاح في هذا السبيل لا يكون الا بثلاثة : الصحة والثبات والنفقات . كيف لا والمواصلات في البلاد العربية قليلة الاسباب كثيرة المشقات ، فلا يستطيع من يتبرع بخدمة امرائها واهلها ، اذا لم يكن غنياً وممتعاً بالصحة والعافية ، ان يقضي بضع سنين جائلاً فيها ، رسول التعارف والتفاهم والائتلاف .

قبل ان سافرت من عدن بعثت بكتاب اخر الى صنعاء لآمكن هناك الفكرة التي بدأت تحل في سياسة الامام محل الاستئثار ، اقل منه ما يلي :

الامر ميسر على شرط ان يتم السلم بينكم وبين الادريسي . ومن العبث ان تحاولوا اخراج الرجل من البلاد . ان حجتكم في قضية الحديدية ظاهرة ثابتة ، ينصركم فيها كل من اطلع على الحقائق . ولكن حجتكم في اخراج الادريسي على وجه انه دخيل لا يوافقكم عليها الناس . واذا تمسكتم بها تضرون بمصلحتكم وتضعفون حجتكم في طالب الحديدية ^(١) .

(١) قد تمكن الامام من احتلال الحديدية كما تقدم في حاشية لفصل السابق . ولكن لم يمكن من اخراج الادريسي من عسير ولا اطنه يطعم الان بذلك رذاه اصبح صاحب عسير حليفاً لملك نجد والحجاز الملك عبد العزيز ابن سعود رضى الله عنه .

الفصل الرابع عشر

المعاهدة

الامارات العربية القديمة — توحيد الكلمة الدينية — توحيد السياسة —
 المداخلة الاجنبية — ملك العرب وملك الحجاز — المعاهدات مع الحكومات
 الاجنبية — الدفاع والهجوم — تهامة جزء من اليمن — تحديد المعاملة بالنقود
 الفضية — معمل للسلاح — مندوب للامام في مكة — مندوب للملك في صنعاء —
 صندوق توفير من مال الزكاة — الانشاءات العمومية — كتاب الى جلالة
 الملك حسين بخصوص المعاهدة — الختام .

لا بد من معاهدة تعقد في المستقبل بين اليمن وقطر آخر من البلاد العربية .
 وبما ان المساعي التي تقدمت سعينا والتي سنتبعه هي ذات شأن في تاريخ القضية
 العربية ارى من الواجب ان انشر صورة المعاهدة التي تم الاتفاق عليها مع حضرة
 الامام . وها هي بكاملها وبالخرف الواحد :

بسم الله الرحمن الرحيم

ان المقصد الوحيد من هذا الائتلاف والاتفاق هو الانتظام في سلك
 وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَبِهِ يَكُونُ التَّعَاوُنُ وَالتَّعَاوُدُ
 على انفاذ احكام الله كما يجب في جميع البلاد لعمرانها واصلاح شؤونها
 وكف ايدي المعارضين عن التدخل فيها والاخلال بمصالحها وبراحة اهلها
 وتأمين معاش سكانها وتقوية صناعتها وتجارتها . فلذلك عقدت هذه
 المعاهدة بين حضرة الامام المتوكل على الله يحيى ابن المنصور بالله محمد بن
 يحيى حميد الدين وبين جلالة الملك الشريف حسين بن علي بن عبد
 على ما تجزئه المواد الاتية لتكون دستوراً للعمل بعد تقديم اذلال النية
 وجعل الاعمال مدارة على الشريعة الاحمدية في الاقدام والاسباب .
 والابرار .

اولاً — البلاد العربية اقصاها وادناها بلاد اسلامية لا تقبل التفرقة والتجزئة وانفكك بعضها عن بعض من حيث الجامعة الدينية والقومية والوطنية واتحاد اللسان . وليس المراد من عدم قبولها التفرقة تغيير اشكال اماراتها القديمة وتحويل امرائها المشهورين المعلومين الذين يجرون ادارة شؤونها واعمالها وسياسة داخليتها منذ قرون . وانما المطلوب اجتماع الكلمة الدينية ^(١) وتوحيد السياسة على وجه يرضاه الله وتصلح به احوال البلاد من غير مداخلة اجنبية خارجية من اية الجهات تَحُلُ باستقلال البلاد العربية ووحدتها ^(٢) .

ثانياً — يعترف حضرة الامام لجلالة الملك بالملك ويعترف بجلالة الملك لحضرة الامام بالامامة ^(٣) .

ثالثاً — يختص حضرة الامام بادارة اليمن وسياسته الداخلية والخارجية كما كان بيد اسلافه ويختص بجلالة الملك بسياسة ما تحت ادارته في الحجاز

(١) « المطلوب اجتماع الكلمة القومية والدينية » هي الاصل الذي وضعناه فابده الامام بما تراه في البند وسلمنا بعد المناقشة « باجتماع الكلمة الدينية » وقبل حضرته بان يضاف اليها « وتوحيد السياسة » .

(٢) كان قد وقف الامام عند « المداخلة الاجنبية الخارجية » اطلاقاً . فاضفنا اليها الكلمات : « تحل باستقلال البلاد العربية ووحدتها » كي لا تنفي المادة المداخلات التجارية والاقتصادية والتهديدية . ولا يخفى ما في مثل هذه المداخلات المحددة عن العوامل السياسية من الخير للبلاد العربية . ان حضرة الامام مثل سائر امراء العرب مقتنع بذلك .

(٣) كانت هذه المادة في السبعة الاولى من المعاهدة ان حضرة الامام يعترف بالملك حسين ملك العرب . وقضينا اسوعاً في المفاوضات هذا الشأن . فجاءني السيد احمد ذات ليلة بعد نصف الليل دافئاً من نومي وقال : يسلم عليك حضرة الامام و يسالك خصوصاً ان تساعدني في النظر بهذا البند . لا يمكننا ان نعترف بما هو غير الواقع ويأب الامام ان يحس شعور بجلالة الملك . فكيف العمل ؟ هل عندك حل لهذا المشكل ؟ يبغيه حضرة الامام منك فعدلنا وبدلنا وتناقشنا ساعتين وانا احاول الدفاع عن قضية ضئيف جانبها . وقد رأيت فوق ذلك بعد السباحة في اليمن ان ملك الامام خمسة اضعاف ملك الحجاز مساحة وعدداً وقوة . فقبل السيد احمد اخيراً ما اقترحت حلاً لهذا المشكل وهو النص الحالي . وقد اضفت في المادة الثالثة بعد « ويختص بجلالة الملك سياسة ما تحت ادارته في الحجاز » كلمة « وغيره » قد يكون قبل الامام في المفاوضات السابقة ان يعترف بالملك حسين ملك العرب ولكن سياسة الملك بعد الحرب وخسارة الحجاز في وقعة تره حلتا الامام على تغيير رأيه في الموضوع .

وغيره داخلية وخارجية . فليس لاحدهما احداث مقالة اجنبية في ما يتعلق بما تحت ادارة الثاني من البلاد ولا يغير شيئاً مجموعاً من طرف صاحب ادارتها ولا يتدخل في ادارة داخليتها لا خاصة ولا عامة الا ان يكون بعد المشاورة بينهما ^(١) والاتفاق لمصلحة تطابق مراد الله سبحانه .

واذا فعل احدهما شيئاً من ذلك او عقد مقالة اجنبية في ما يتعلق بمملكة الآخر منفرداً فلا يعتبر ما فعله ولا يكون معتمداً . وليس لاحدهما نقض مقالة سابقة لتاريخ هذا الاتفاق من الطرف الاخر في ما يتعلق بخاصة عاقدها ومملكته ولا تعتبر نافذة في ما يتعلق بمملكة الثاني اذا اشتملت على شيء من خصوصياتها ولا يعد هذا الاتفاق ناقضاً لما تقدمه من المعاهدات بين حضرة الامام والحكومة العثمانية او بين الملك واحدى الحكومات .

رابعا — بعد امضاء هذه المعاهدة يكون كل من حضرة الامام وجمالة الملك ومن تجري عليهم او امرهما الشريفة من الامراء والتبعة عوناً للآخر ونصيراً له في دفع كل عدو صائل من الخارج او معارض من الداخل . وهذا التعاون والتناصر يكون موقوفاً على الطلب من اي الجانبين عند الاحتياج والازم وفي دائرة النصوص الشرعية .

خامساً — عند ظهور عدو مشاق للطرفين اذا لزم لاحدهما امداد من الثاني فعلي من تطلب منه الاعانة اعانة الطالب بمقدار ما يدخل تحت امكانه من مال او رجال او سلاح او معدات حربية . وعلى الطالب للامداد بالرجال لوازم المطلوبين مع التأمينات اللازمة .

سادساً — بما ان المقدم قبل كل شيء تأمين طرق المواصلات والمراسلة بين الحجاز واليمن من الطريق الاسهل والاقرّب لامكان المفاوضة والمواصلات بسرعة في كل ما يلزم ، ومن المعلوم وجود الحائل في تهامة التي هي جزء من اجزاء

(١) كان الامام مصرأ على رفضه عقد المعاهدات . الحكومات الاجنبية وخصوصاً في ما يتعلق بالامور الخارجية . فقيل بالجملة الشرطية « الا ان يكون بعد المشاورة بينهما » وبكلمة « منفرداً » في الجملة التالية ، اذا فعل احدهما شيئاً من ذلك . . . منفرداً »

اليمن ، فاللازم تقديم التعاون الحائل المانع من الحديدية وتحوها باي وجه كان اما بسياسة يتفق عليها او بقوة يكون سوقها من الجانبين بعد تقديم المذاكرات اللازمة في كلا الامرين وصفة المعاملات والحركات من الجانبين^(١)

سابعاً — السكة الفضية الخالية من الغش وانواع الربى التي تضرب في الحجاز باسم صاحبها معينة قيمة تداولها تكون مقبولة ومعتبرة في التداول في المملكتين بقيمتها المعينة بعد الاعلان كتابية من الجانب الذي يكون ضربها باسمه بكيفية التداول وكمية القيمة والصفة المميزة للسكة .

ثامناً — بتعين مندوب من لدن جلالة الملك في صنعاء ومندوب من لدن حضرة الامام في مكة المكرمة لمداولة الافكار والتوسط في تعاطي المفاوضات والمذاكرات .

تاسعاً — معلوم احتياج المملكتين لانواع الاسلحة والمهمات الحربية وسائر انواع الترقيات الفنية واحتياجها الى ايجاد معامل وآلات لعمل الاسلحة وغيرها تقوم بالمقاصد . وبعد امضاء هذه المعاهدة من الجانبين تكون المراجعة وتقرير ما يلزم من الاسباب والوسائل والمقدمات والاستعدادات لايجاد المحتاج اليه من المعامل ومحل لتأسيسها واستعمالها مناسب جامع المقاصد الطرفين وكيفية الاعمال وكل ما يلزم لذلك من المصاريف والمأمورين والمحافظين والعامة وغير ذلك .

عاشراً — يكون تعيين مبالغ من الاموال معلومة مخصوصة لكل سنة بمقدار يكون الاتفاق عليه لتصرف في ما ذكر في المادة التاسعة من الاعمال

(١) سلمنا بهذه المادة ونحن عالمون بان اراد بها السيد الادريسي ولكننا لم نوافق عليها الا بعد ان اضفنا اليها الجملة الاحتياطية وهي « اما بسياسة يتفق عليها » بعد الكدسات « باي وجه كان » وقد كنا نأمل ان يعقد بعدئذ معاهدة بين الادريسي والملك حسين . فيكون جلالة اذ ذلك صلة الاوصل او الواسطة السلمية بين السيد والامام حسين . فيتمكن « بسياسة يتفق عليها » من « صلاح ذات البين في تحديد حدود ترضي الطرفين » . انظر المعاهدة التي عقدت مع السيد الادريسي وكتابي الى جلالة الملك حسين بخصوصها في الفصل الحادي عشر والفصل لرابع عشر من انقسم اثلاث في هذا الجزء .

الضرورة او ما يتفق عليه من الانشاءات والاستعدادات العمومية المهمة .
وهذه المبالغ تحفظ من كل جانب ما يتعين عليه في خزينته الى وقت اللزوم
وتعقد تأميمات يتفق عليها بين الطرفين ويتعاطاها الطرفان لتأمين تأدية
كل ما يلزم منها في وقته وزمانه بحيث لا يتضرر احد الجانبين ولا يكون
من احد تأخر بحصول المقاصد ^(١) .

أحدى عشر — هذه المواد الاساسية يستمر حكمها الى عشرين سنة واذا كان
الاتفاق في خلال المدة على تعديل شيء منها او تبديله او طيه بحسب ما
تقتضيه المصالح ومداولة الافكار فكل ما يستحبه بعد تقريره فحكمه حكم
هذه المعاهدة . وبعد تمام العشرين سنة يكون تجديدهما كما هي او تبديل ما
يتفق على تبديله ان شاء الله تعالى .

حرر في صنعاء في ١٨ شهر رمضان سنة ١٣٤٠

وقد ارسلت المعاهدة مع صديقي قسطنطين يني مصحوبة بكتاب الى الملك
من حضرة الامام وكتاب مني انتقل منه ما يلي :

قد تفاوضنا في الامر الذي جعلت احدى غايات رحلتي في البلاد
العربية الاهتمام به والسعي في بسطه لدى امراء العرب ونقر به من العقول
في شكل عملي معقول . فلتقينا في الامام يحيى اعزه الله اذنًا صاغية ، وهمة
للعمل داعية . وهو في موقف الولاء ولا شك تابت التقدم مخلص القصد
والنية . الا انه لا يجب ان يكره في البدء خطواته ، ولا ان يوسع كثيراً
صراطه . وان التمتع باليسير الان ، خير من الامل بالكثير . قد كانت لنا
جلسات طويلة ومباحثات ومناقشات ، يسمعكم الصديق قسطنطين
خبرها ، ويعلمكم بما بذلته في سبيل المعاهدة المرغوب فيها وفي توسيع بنودها

(١) ان المقصود من هذه المادة انشاء صندوق توفير من مال الزكاة في كل امانة
ومملكة عربية لئلا في المشاريع العمومية المشتركة مصالحها بين الجميع كمد السكك الحديدية
والاسلاك البرقية وتعميد الطرقات وغيرها وهي احدى الفكر التي كنت ابناها واشتر بها
هناك والتي صادفت استحسان كل ملوك العرب وامرائها . وعقدوا التية على العمل بها
اما تضامنا واما انفراداً .

بقدر الامكان لتعم ما نشده من الوحدة العربية . وقد فزنا بجمل المرغوب
وسلمنا ببعض الجزئيات التي لا نقدح بروح القضية او تمس بجوهرها .
ومن الحقائق التاريخية يا مولاي ان النهضة الخطيرة في الامم لا تنشأ
نشأة واحدة تامة كاملة . فلا بد لها من خطوات الى ذاك السكال وتطورات
في ما يرغب فيه من وحدة الكلمة والحال . اما المعاهدة في صورتها
الحالية فهي خطوة اولى مهمة الى الامام . فعسى ان تستحسنوا عملنا وتروا ،
وانتم مصدر الحكمة ، صواب رأينا . وفي المستقبل القريب ، بعد ان يتم
توقيع المعاهدة ، تنوفقون ولا شك الى اضافة بنود بخصوص توحيد الامور
الاجنبية ، والنقود ، والتمثيل الواحد في الخارج وغيرها . اذ حين تتم
وسائل المواصلة بين جلالكم وحضرة الامام فيكون له مندوب عندكم ولكم
مندوب في صنعاء تنبادلون مباشرة الاراء وتنوفقون ان شاء الله الى ما فيه
تمام تعزى المصلحة العربية والامم العربي داخل البلاد وخارجها .

انتهى القسم الثاني



حضرة السيد محمد بن علي الادريسي

القسم الثالث

السيد الادريسي

(١) بلاد السيد

او ما يحكمه الادريسي من عسير

عبرودها : غرباً البحر الاحمر . شمالاً ابو مة تنه على البحر . جنوباً

الحديدة . شرقاً جبال اليمن (وقد كانت الحدود الشرقية في
رمضان ١٣٤٠ كما يلي : آخر جبل ريمه جنوباً للامام مجبى ،
وجبل براغ المجاور لريمه للسيد الادريسي . وآخر جبل صعفان
شمالاً للامام ، واول جبال بني سعد المجاورة لصعفان للسيد) .
: نحو مليون نفس .

سطنرها

صاعنرها : تمتد ثلاثمائة وخمسين ميلاً شمالاً بجنوب . ومعدل عرضها

غرباً بشرق سبعون ميلاً . السهل الذي يتصل بالعقبة وراء
ميدي وجيزان عرضه اربعون ميلاً .

اهم قبائلها : رجال المتمع والمساريحة وبنو مرواث والقُحراء وبنو هلال

و بنو عبس .

اهم بلدانها : صيبا وجيزان وميدي والحيمة والحديدة وابو عريش و باجل .

مذاهبها : السنيون : شوافع ، والسنة : جعفر يون واسماعيليون ، والفرس

واليهود والهندوس .

(١) بعد وفاة كبير الادارسة الامير محمد في نيسان ١٩٢٣ اضطرت شؤون عسير
الداخلية والخارجية ، فضعفت شوكتها ، وتقلصت حدودها ، التي تكاد تنحصر اليوم في جوار
جيزان وصيبا الى الجنوب والى الشمال ، وفي سفح الجبال الى الشرق .

الفصل الاول

سطح اليمن

الموخطف الانكلبيزي في بلاده وخارجها — بلاد العدو — الاخطار — ثلاث لغائف — الرحيل — السيد علي يؤدب احد المكارين — جبل عصر — طريق العربات — وداع صنعاء — النبي شعيب — شبام — منته — عساكر الدولة — « اربع ساعات الى صنعاء ! باد شام جوق يشا ! » — حمدان النعسان — ثلاثة فصول في وقت واحد — سطح اليمن — بوعان ولبنان — الحية — حصونها الشاهقة وبساتينها — سوق الخميس — مجلس القات — الصبير والسعادين — مفتي قو اليمن — السامرية — المقييل — الفقيه الذي قتل تلميذه — حديث الجمال — رحم الله الدولة .

الكريم من لا يعلمك اذا عجز عن الاكرام والمساعدة . واذا اكرمك فلا يمتن عليك . والكريم اذا كان متوظفا لا يقول : لا ، بعد ان يقول : نعم ، ولا يقول : نعم ، بعد ان يقول : لا . اما اذا قال : نعم ، فيشفع الاجازة مثلاً بالصنيعة والصنيعة بالبشاشة . ان الانكليزي في بلاده وفي حكومة بلاده هذا الرجل . ولكنه خارج انكلترة ، ولا سيما في الشرق ، مثل الواحة في الصحراء . لذلك هو اكبر قدراً ، وان لم يكن ارفع مقاماً ، من زميله في انكلترة .

قد كان حظي في رحلتي اتي مررت ببعض الواحات ، منها واحة في دار الاعتماد بعدن استأنست بظلمها وانتعشت . اقول « بعدن » على الرغم مما لقيت فيها من العقبات . فقد كانت خطتي في السفر ان ازور الامام يحيى في صنعاء ثم اسافر منها الى الحديدة لازور السيد الادريسي في عسير . ولكن الامام والسيد اعداء والبلادين في احتراب . اما الانكليز ، فاذا كان لا حق لهم في اليمن الاعلى ، فهم يستطيعون ان يمنعوني من الدخول الى بلاد صاحبها حليفهم ومدينها الكبرى الحديدة هي فعلاً في يدهم . سألت المعاونة الفاضل

في دار الاعتماد ، بعد ان صدرت الاجازة بالسفر الى صنعاء ، ان يعطيني كتاب تعريف الى وكيلهم السياسي في الحديدة ، فاجاب : هو اليوم في عدن وسأقول له ان يزورك . وكان كذلك . فاجتمعت بواسطة المعاون بفاضل من افاضل الهند ، روحه شرقية ، وعقله شرقي غربي . هو الدكتور محمد فضل الدين الوكيل السياسي في الحديدة لدولة بريطانيا العظمى .

وكنيت ، وانا في طريقى الى صنعاء ، اشكر الاثنين دائماً لانى كرهت ان اعود من حيث اتيت لا لما قاسينا من المشقات فقط بل لرغبتنا في ان نحيط علماً بالبلاد واهلها . ولكنى وانا في صنعاء ظننت مرة ان الامام لا يأذن بالسفر الى بلاد العدو ، فتمثلت امامي تلك الطريق الى عدن ، وآفاق الحياة فيها مربدة كلها . ثم جاءنا احد السادة يزيدنا كرباً وغماً في ما صورّه من الاخطار في منطقة الحدود بين الحجة وابلج . — اذا سلمتم فيها ، لا تسلمون من الامر . الادريسي لا يركن الى احد قادم من عند الامام .

ولكن حضرة الامام عند ما فاضاه في الامر حقق لنا املاً في ارساله كتاباً منى الى الدكتور فضل الدين بواسطة عامل حراز في مناخة وامير الجيوش الادريسية في ابلج . وقال تهديّة لبالنا : اذا جاء الجواب بالايجاب فلا بأس بسفركم .

ان المسافرين في البلاد العربية ليتعلم قبل كل شيء الصبر والتجمل . صبرنا عشرة ايام وقطعنا الامل ، فنجندنا على القضاء في تكرار مشقات عرفناها فازدادت في التصور سدة وبلاء . ولكننا وجدنا شيئاً من التعزية في الآية : وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم . فلا تحلو الطريق بين بلدين متحاربين من الاخطار . وبيننا انا افكر ذات يوم في ما اقول لمولاي الامير في ماويه وقد سألتني : أحسنى انت ام حسيني ، وعرف بعدئذ انى مسيحي ، وكيف اجيب في يوم ذاك الشيخ الفقيه الذي جمع اولاد مدرسته صفّاً وانشدوا يايم : نصر الله المسلمين ، ورسول الخير امين ، بيننا انا في هذه الورطة دخل الحاجب ويده ثلاث لفائف قدمها لي قائلاً : من الامام . ففضضت الاولى فاذا هي :

بسم الله

مولاي القاضي العلامة عبدالله بن الحسن العمري حفظه الله وتولاه
وشريف السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله وسلم على محمد وآل
هداته والله يحفظ ولي النعمة ويدوم بقاء آمين .

وصلت الى هذا الحد وكنت من الغيظ اشتعل فصحت بالحاجب : يا رجل
هذه الرسائل ليست لي . فأجاب وهو يحلف براس الامام ان قد جاء بها رسول
من الديوان يقول : هي لامين ريحاني فاستأنفت القراءة حيث وقفت مغضباً :

صدر السلام وصدر جواب البوسطة المرسول الينا . العنوان لنا والمكتوب
لريحاني كما تطلعون والله يحفظكم
عامل حراز
علي الاكوع
في ١٠ رمضان سنة ١٣٤٠

ثم في حاشية : والله يجعلنا من عتقاء هذا الشهر الكريم ونعوذ بالله من النار .

اللفافة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة الاجل المحترم الشهم امين الريحاني سلمه الله
بعد السلام والاكرام . ورد كتابكم مع كتاب الى حضرة الحكيم محمد
فضل الدين وبوقته ارسلناه تلغرافياً اليه وورد جوابه وها هو مقدم اليكم .
اذا اشعرتونا من مناخة بوصولكم نلزم القائم من طرفنا في الحجيله ليرافقكم
الى باجل .
قائد الجيوش الادريسية

محمد طاهر

رضوان

في ٧ رمضان سنة ١٣٤٠

اللفافة الثالثة

حديدة ٨٣٣ ٧ - ٨ سنة ٤٠

الى صديقنا امين الريحاني

حياكم الله وعافاكم . سرنا عزمكم لطرفنا . اهلاً وسهلاً بكم . حين وصول تلغرافكم اشعرنا حضرة القائد الشيخ الهام محمد ظاهر رضوان قائد الجيوش الادريسية بياجل ما يلزم . وقریباً نزاكم ان شاء الله باحسن حال .
في ٧ رمضان سنة ١٣٤٠

محمد فضل الدين

والحمد لله ! قد اطمان بالناس وحسن حالنا . لا تظن ايها القاريء ان اهتمامنا لمثل هذا الامر واشراكك بل اشغالك به هو ضرب من السخافة . فانك اذا رافقتنا في السفر وادركت بعض مقاصدنا واحسست ببعض ما كنا نقاسيه في سبلها تتأكد ان صغار الامور تحول احياناً دون كبارها . فالحمد لله اذن على ساعة في ١٠ رمضان سعيدة ، بددت غيمات ماوية ويريم من صمائنا ، وفتحت لنا طريق الحديده ، فصفا الدهن للمفاوضات السياسية ، التي استمرت بعد ذلك عشره ايام . ثم استأذنا حضرة الامام بالرحيل فكان في توديعه لطيفاً كريماً : — ما تمكنا ونحن في رمضان ان نقوم بالواجب ونود ان تبقىوا عندنا الى شهر العنب^(١) . قد تعود الينا يا قسطنطين ، اما الاستاذ امين فسيسوح في البلاد العربية ويرى غيرنا . فلا تظلمنا يا امين بالمقابلة بيننا وبينهم .

ثم امر لنا بالركائب وكان الموكل بتسييرنا السيد علي زباره غيوراً على راحتنا ، فلم يدع شيئاً من مريحات السفر وحاجاته الا وفره لنا . مثال واحد من غيرته وعزمه . عندما جاءت المطايا صباح يوم الرحيل رأى ان سرج احداها بلا ركاب . فسأل صاحبها عنه فاعتذر وتبرم ، فضرب السيد علي يده على

(١) عنب صنعاء مشهور بجودته وانواعه وهو يستوي هناك في اخر حزيران

وسط الرجل واخذ الجنبية^(١) منه قائلاً : رح هات الركاب . فراح الكاري . الى المدينة راكضاً وعاد ملياً . ولم يرجع السيد علي الجنبية اليه الا بعد ان تشفعنا به . — اذا كان هذا اهماله وهو لا يزال تحت عيني فكيف يكون في الطريق ورأس الامام !

واشفع القسم بخطبة وجهها اليه والى رفاقه كلها وعيد تهديد . شيعنا السيد علي والسيد احمد الكبسي من قبل الامام الى خارج السور فودعناهما هناك شاكرين متأسفين ، اذ كنا نجتمع بهذين الفاضلين اكثر من سواهما وكان السيد احمد خصوصاً اقرب الجلساء الينا واكبر المؤسسين .

سرنا من صنعاء غرباً بنغي البحر . وما كنا لنتصور ما دونه من الجبال وما دون جبل واخر من هول المسافات حتى وصلنا ذاك اليوم الى رأس بوعان . ولكننا ايها القاريء العزيز لم نصل واياك اليه . اننا لا تزال بين صنعاء وجبل عُصر في سهل وسيع فيه بقع صغيرة مزروعة تلوح بين فسحاته السمراء البور « كباتي الوشم في ظاهر اليد » اذا آثرنا استعارة من شعراء الجاهلية . او كالشامات في وجوه البدويات اذا شئنا التشبيب . او كبعض الاوراق الخضراء — وهذا اقرب الى ما كنا نشعر به ونحن نجتاز تلك الارض المهمة — في شجرة عراها الخريف . ولكن للشجرة ربيعاً يعود اليها . وهذه البلاد في مكان من الارض شاءت الطبيعة ان يكون ربيعها دائماً ، وما شاء الانسان غير الكسل والجهل والحمول .

ان الهواء والسماء والماء تبسم كلها لارض اليمن . ولكن الياباني لا يستخدمها الا في ما يحتاج مباشرة اليه . فما لا ريب فيه ان في السهول حول صنعاء ماءً حيثما بحثت ، لان في قديم الزمان ، كما يقول بعض العلماء كان يجري نهر هناك . ولا تزال المياه تتدفق من جبل لُقم في قني المدينة . ولكن

(١) للجنبية اي الخنجر عندهم قبتان ، قيمة حقيقية في ما تصلح له ، وقيمة عرضية اجتماعية اي في ما توجه المروءة واللباقة . فهي اذاً اعز ما يحمله الياباني ، وفي انزاعها منه اشد تاديب له واكبر اهانة .

الصنعاني يغني طيلة نهاره لجمال الساقية . او يقضي نصف نهاره في «نخزين» القات ولا يسعى في احياء ارض فيها قيد عشرة اذرع واقل الماء والثراء اجل ، ان هناك بين لقم وعصر وما يدعى في الشمال الارحاب من المياه ما يكفي لاشغال مئات من السواقي والجمال . فلو استخدمت لكنت تلك السهول بساطاً واحداً اخضر ناضراً . شيء محزن .

وهذه هي . طريق العربات التي بناها الترك انه ليحزنك كذلك مرآها وذكرها . بدأنا نصعد فيها الى جبل عصر فحدثنا خرابها بفشل الدولة وشكا الينا اهمال الامام . هي طريق الحديد الى عاصمة الاذواء ، الى قلاع الزيود ، بنيت لرسل الخراب لا لرسل العمران . بنيت لجر المدافع ونقل الجيوش ، لا للتجارة والمواصلات المثمرة خيراً . تلفتتنا من آخر منعطف فيها فاذا بصنعاء وقد احتجبت بحجاب ذهبي شفاف نسجت لها الشمس الشارقة فوق اقم العاري العقيم .

وما اجل ما لاح لنا في سفحه خلال الحجاب . مدينة عجيبة كان لها من اسباب المجد والشهرة والعمران ما لا كبر مدن العالم المتحدن اليوم . لها تاريخ غابر مجيد ، لها مدينة قامت بين شمس المحوس وكواكب الاوثان ، وتعددت فيها الاسرار والكهات ، وعزت عندها آمال الانسان ، فكانت ملكة سباء ، وكان حمير ، وكان قحطان . ثم التوحيد وشوكة قریش وعدنان . وما تقدمه وتبعه من عاى وتسعراء ، ونوابغ في فن البناء . ناهيك بما خصتها الطبيعة مما لا يزول ابداً ولا يحول . فهي على علوها لا تعرف الثلج ، وهي على دنوها من خط الاستواء لا تعرف من قيظه غير نزوات راهنات . وفيها من الماء القراح وغزارته ما تقدم ذكره تكراراً . فلو عمرت بها الطرق الصالحة للعربات من الغرب ومن الشمال . واتصلت بها عدن والحديدة بسلك الحديد لقاطر اليها الناس صيف شتاء من كل النواحي حولها ، ومن البلدان العربية والافريقية الشرقية كلها ، ولأخذت في اقل : عشرين سنة بباريس البحر الاحمر .

اي صنعاء ، عاصمة الزيود والجمود ، اننا نغار عليك من الاثنين ، ونود ان يعاد اليك مجد الاجداد مشفوعاً بشيء من العلوم الحديثة التي من شأنها ان تصلح احوال الانسان قرقيه في جسمه وعقله وروحه ، وفي بيته ومدينته وبلاده . وما سواها من العلوم لا نبغي لك ولا لسواك من مدن الشرق والغرب .

اي صنعاء عاصمة الاذواء ، اننا في حينا ابنائك وهم مثلنا من الناس ونحن واياهم من سلبية واحدة ، نفاذي حتى بشيء من الوطنية من اجلهم ، فتصح اجسامهم اذا اتقوا الامراض ، وننجلي عقولهم اذا فتحو المدارس ، ونصفو روحياتهم اذا ادركوا من الدين حقيقته الاولى وسره الاعلى . اما الذين ادركوا بعض تلك الحقيقة وبعض ذلك السر فهم يشاركونك في صلاتك ، في فاتحة كتابك وختمته ، ويودون ان تشاركهم في صلاتهم . نظرة اخرى يا صنعاء ونستودعك الله . . . قد اكلمنا من ثمارك ، وشربنا من مائك ، ونمنا تحت سماءك ، وانتعشنا بعليل هوائك ، وكنا قبل ذلك نحبك ، فكيف بنا بعد ذلك ؟ فاذا جاء بعدنا من يصلي صلاتنا وصلاتك ، من يحبك حبنا ويغار عليك غيرتنا ، ورأى فيك بعض ما تاقت اليه النفس منا وما اشتهاه العقل والفؤاد — بعض العلم ، بعض الفنون ، بعض الطرب ، بعض العمران — سنغبطه ونحن بعض السر الاكبر في الفضاء ، في اللانهاية ، وستغبطه منا التراب والعظام .

وهذه اقحوانة في الطريق واقاحي في الحقل بيضاء صفراء تبشر بالربيع . ولكنه ربيع أبدئ نحيل يكاد يبطأ الثرى فتظهر مقطعة آثاره الناعمة . ومثله لا يحصى في مثل هذا العلو بارض الشمال . انما نحن على الف قدم فوق صنعاء وتسعة آلاف فوق البحر . وقد احتجبت عنا المدينة المحبوبة احتجاجاً — ابدياً ؟ الله اعلم .

وتلفت عيني ومد خفيث عني الطلول تألفت القلب

وهوذا النبي شعيب قريب بعيد . هنالك على الافق امامنا يلوح كالطيف اسحم رائعاً . هو الى الجبال في شمال اليمن بعد شمام ، فيرادتنا اليوم وغداً . ولا يحتجب ما دمنا منحدين .

سرنا اربع ساعات فوصلنا الى مَـنَـة ، وهي للقادم من مناخه او من الحديدية

آخر مرحلة الى صنعاء . مَتْنُهُ ! كانت في ايام الترك ربعاً لعرائس الجبور
ولرسل السلامة والسرور . فكم من ابناء الدولة المجاهدين — المسوقين الى الجهاد
في اليمن — كانوا يخرجون من تهامة فيموتون في قيظ السبخاء ، وفي الشعاب ،
وفي « النقييل » وفي مضائق الجبال ، وفي مكامن الاودية ، فيهتف من يصلون
منهم الى هذا المكان سالمين : اربع ساعات الى صنعاء ، بادشاهم جوق باشا !
وكانوا يقضون يوماً او يومين هاهنا ينتظرون المتخلفين من اخوانهم فيعيدون ،
ويهللون ، ويهزلون من « الظلط » ما لا يزال صاحب « السمسرة » يتلمظ
بذكره . فيهبز رأسه اليوم آسفاً محزوناً ويريك البيت الذي كان قصراً في تلك
الايام وكم من يهوديات صنعاء خفّفن فيه من كرب المجاهدين وغمهم !

الطلول الدوارس هجرتها الاوانس

وقفنا في مَتْنِهِ اكراماً لعساكرنا وقد اشتهوا القهوة ، قهوة القشر . وكلهم
مسرورون لانهم مسافرون في رمضان — ومن كان مريضاً أو على سَفَرٍ
فَعِدَّةٌ من ايام آخر — كلهم الا واحداً ، هو رئيس القافلة ، ابي التمتع
بتحليل النبي ، وكان الجائع النعسان على الدوام . فما نادينا مرة الا وكان
ينعس فوق حماره وهو يمشي الهويناً مشية البقر ولا يلذ له الا مؤخر القافلة .
اسمه — الدليل لا الحمار — حمدان ، فسميناه نعسان فزاد ذلك في الطين بلة .
وكان الالهانة لحقت به وبحماره فصار لا يُرى لا في مقدم القافلة ولا في
مؤخرها . — يا حمدان النعسان انت الدليل ، وما نحن بنقهاء لتدلنا الى الورا .
رح يا حسن فتش عن النعسان . فيعثر الجندي به وهو يتسكع في منعطف الطريق
فينتهره ويسوق بالبندق حماره . فيجئتنا النقي النقي ، الصائم النائم ، وهو يتمتم :
بسم الله الرحمن الرحيم ، اعوذ بالله من الشيطان الرجيم .

وعليك السلام يا حمدان ، وصلنا الى بَوَّاعٍ . وهي بضعة اكواخ عند
جسر لطريق العربات جميل الهندسة ، متين البناء ، حجارتها سوداء وحمرات

وبيضاء . احسن ما في هذه الطريق جسورها . في بوعان اسطبل يدعى مقهاية^(١) دخل « القراش » اي الدواب والعساكر اليه ورحنا انا وقسطنطين نبغي ظلاً تحت الجسر فبسطنا غذاءنا الى جنب الماء هناك . وبعد ان اكلنا واسترخنا قليلاً استأنفنا السير ، فودعنا طريق العربات التي تمر في سفح جبل بوعان وتلف في الاودية لتصل الى مـُـنْحَق ومنها الى مناخه . صعدنا في الجبل في طريق وعرة زلاء ، وقلعة بوعان الى شمالنا تنطح السحاب ، حتى وصلنا الى اعاليه ، فصفرت فيه الرياح واعلمتنا بمظهر من مظاهر الطقس مدهش غريب . انما الشمس شمس الصيف ، شمس اليمن المحرقة ، وانما الزهور زهور الربيع ، اما الهواء فلا ربيع فيه ولا شيء من الصيف . كنت اذا اعلمت عيني اظن نفسي في اعالي لبنان في الشتاء . هذه ثلاثة فصول في وقت واحد .

ان رأس بوعان لسطح اليمن . وعلى السطح صخور هي في شكلها ووضعها شبيهة بهيكل عظيم له بابان ، الشرقي اي باب صنعاء والغربي اي باب مناخة . دخلنا الهيكل من باب صنعاء ، فمررنا برواقه بين انصاب جليلة ، وعمد رائعة ، وصخور هي كالحياكل الصغيرة في الهيكل الاكبر . وما هي الا بضع دقائق حتى وقفنا في الباب الغربي ، باب المخاوف والاهوال . ان المسافرين ليجد نفسه في غير ما الفه من الارض فيحس هزيمة ان دورة الدم فيه قد وقفت تماماً ، فيشبهق ولا يتنفس ، ويهتف ولا يتكلم . هناك مشهد من الجبال والادوية رائع ، مدهش مخوف ، يهمس ربه في اذن الانسان : لا تكن مكابراً ، ولا تكن نفوراً .

لا اظن ان في بلاد سويسرة مثل المشهد الذي ينسبط بل يترام امامك في اليمن عند ما تقف على ذروة بوعان فتشرف منها على بحر تجعد تحتك ، رؤوس امواجه قنن الجبال ، وسطحه الاودية المتشعبة الملتفة بعضها على بعض . وهنالك دون القنن الشاهقة ، والصخور الشاخمة المسنمة ، والهضاب

(١) في الطريق من عدن الى صنعاء يدعى الحان سمسة ، وفي الطريق من صنعاء الى الحديدة يسمونه مقهاية او قهوة

الهرمية ، والاودية المدلّمة ، والمنحدرات الهائلة ، هنالك فوق شبه الغيوم التي هي الجبال يلوح في الغرب حراز وفي الشمال سريح وكوكبان ، هنالك الغيمة التي هي مناخة وشكلها كسرج الفرس ، دلني عليها حزام ، فما صدقت ان سنكون فيها مساء الغد . وما هول المسافات والشواقي بشيء عند هول الوهاد والاعماق . لبنان ! نعم ذكرت لبنان . ولكنه وان فاق بوعان وشبام علواً ، فهو يضع في جبال اليمن واوديته المترامية الاطراف . مناخه ! سنكون غداً هناك . انك اذا وقفت في بوعان لا تصدق ان بشراً يستطيع ان يقطع تلك المسافات في اقل من اسبوع .

وان الطير نفسه ليتعثر بسنام الصخور والقنن ، فلا نظن ان ما خلقه الانسان على شكل الطير يستطيع ان يجتاز هذا الفضاء القائمة فيه الجبال كالجبايرة ، الكامنة رؤوسها كمون العدو في السحاب . اما اذا حلفت الطيارة فوقها فهي ولا شك تضل السبيل في ما يشبه تحتها امواج البحار .

من سطح اليمن في بوعان شرعنا ننزل الى قبوه في مفتحق وبين الاثنين درجات لا تعد ، ووهاد لا قعر لها ولا حد ، ومنحدرات لا وطيد فيها غير صخور تظلل الجادات ، وتسد فيها المنعطقات ، فيزل عندها حتى الانسان ، فكيف بالحيوان . مشينا والعين تبغي من المشهد الزيادة ، والرجل تبغي السلامة ، فكنا نضطر ان نقف لنحقق البغيتين . وكلما وقفنا لاح لنا في المشهد شيء جديد جليل ، في شعب هناك او في تقيل . ان جبال اليمن كجبال سويسرة في وهادها واكبر منها في اتساعها . ولكنها غير مأهولة ، ونقل فيها الاشجار والمياه .

في الطريق من صنعاء الى مناخه لم نمر بمدينة واحدة . واكبر قرية شاهدنا هي الحيمة . قرية عجيبة في وضعها ومركزها ، تراها الى اليمن في الطريق من بوعان الى سوق الخميس ، وبيننا وبينها اودية متشعبة عميقة ، وعلى كنف حدها ارض بدكات في شكل نصف دائرة ذكرتنا بلبنان . وما اكثر ما يذكرك في اليمن بلبنان . ارض الحيمة كلها مزروعة وفيها العودان ، البن والقات .

وفوق تلك الدكات البلدة وهي عدة اقسام ، عدة احياء . كل حي قرية بذاته ، بيوته عالية ومتصلة ملزوزة كبيوت المدن بعضها ببعض . وبين كل حي وحي مسافة يتخللها شعب او ثقل . اما السبب في هذا التقسيم والتباعد في قرية واحدة فهو يتصل كما أخبرت بثارات توارثها الالهالي وهم من عشائر مختلفة ، فاتخذ كل قوم حياً منفرداً بعيداً عن الآخر ، وشادوا فيه بيوتهم بل حصونهم ليكونوا في مأمن من رصاص البنادق اذا شبت الحرب بينهم . انك لتراهم مع ذلك يحرقون الارض ويستثمرونها . اجل ، ليس في الطريق من صنعاء الى مائة اخصب واجمل من بساتين الحيمة الغضة ودكاتها المستديرة الخضراء .

وصلنا عند الغروب الى سوق الخميس وهي قرية صغيرة قائمة في وسط المنحدر بين بوعان ومفتح ، تحتمها الوهاد وفوقها الجبال ، وفيها مركز للسلك الذي يصل مناخه بصنعاء . استقبلنا العامل ورجاله فانزلونا في دار الحكومة ، واستأذنونا بعد العشاء بان يعقدوا عندنا جلسة القات ، فقبلناهم مكروهن ضيوفاً ، لاننا في مرحلة استمرت احدى عشرة ساعة وفي اوعر طرق اليمن التي اجتازناها كنا قد اشرفنا من شدة التعب على الهلاك . جاؤوا برزم القات وبالمداعات ، ففقلوا النوافذ ، ونزعوا عن رؤوسهم العمامات ، وطفقوا بدخنون « ويخزتون » دون انقطاع حتى امست القاعة بعد نصف ساعة مثل مخنق الفياح . خرجت الى الفلاة لانجو من الاختناق . ولما عدت الفيت القسطنطين ، زاده الله قوة وعافية ، يفكه الجلوس باخبار الطيارات . وقد تأسف عندما نهضوا بعد نصف الليل يودعون ليستأنفوا الجلسة في غرفة اخرى . فتحنا النوافذ لنطهر البيت ، وما كدنا ننام حتى استفتقنا على صوت الطبل طبل السحور .

قنا ، و « لا حول ولا » على الالسنه نشد للرحيل . فاستأنفنا السير في نور القمر الضئيل ، نازلين من جبل الى جبل ، ومن واد الى واد — نازلين الى جحيم اليمن ، الى القعر الذي لا قعر دونه في تلك الارض ، الى مفتح وما مفتح غير اسم لشعب ضيق مدلم شاهدنا فيه لاول مرة الرباح وهو سعدان كبير وشاهدنا من الطير ما يشبه الهدهد ، ومن النباتات الشوكية وانواع الصبير ما لا نعرف له

اسمًا غير الصبير وصبر ايوب .

من سطح اليمن في بوعان الى قبوه في مفحق مسيرة ست ساعات ، فيهما منتهى الوحشة والوعورة . ثم من مفحق عدنا الى التصعيد ، ثم النزول مراراً ، فمررنا بمقهاية تدعى العرجز استقبلتنا فيها امرأة ذات وجه بشوش فتك الجدرى بحاسنه ، فلم يُبق على غير الشكل والعيون . سقت « القراش » بقرية ملائها من البئر بيدها ، وكانت في عملها وحديثها سامرية بلاد الزبود . قد شاهدنا غيرها من اخواتها لابسات السراويل المعقودة فوق الخللخال يشتغلن في الحقول ، واكثرهن يحملن في وجوههن نبأ حسن ذهب فريسة الجهل والوباء . وكأف الناس هناك الفوا هذا التشويه فلا ينفرون منه ولا يحزنون .

وصلنا بعد الظهر الى سفح جبل حراز فجلسنا هناك في مقهاية تحت خيمة من الغرف نستريح قبل تصعيدنا الاخير الى مناخة ، ففصكها احد الرفاق بقصة استنتا بعض اتعاب الطريق . كان الحديث في النساء والمحدث رجل خفيف الظل ، حسن النكتة ، رافقنا من متنه ورجلين اخريين احدهما شيخ شائب والاخر جمال حطاب . قدم لي المحدث نرييش المداغة قائلاً : لا يهمهم الجدرى ما دام الفقيه بخير . لهذا الرجل — اتسار الى الشيخ الذي كان نائمًا — امرأة مثل من رأيت وجهه حسن ولسان حلو . وله فتاة اشتهدت الام ان تعلمها القراءة فاستحضرت الفقيه الى البيت . فقرأت المسكينة اسبوعاً فقط ثم — وضرب كفه الايمن على قبضة اليسرى — وقعت في الشرك . طلبها الفقيه من امها فأبت فافرج البندق في بطنها . ورأس الامام ! فقلت : قتل الام ؟ فاجاب : قتل الفتاة ! وهوذا الحين في السجن بصنعاء . وهذا الشائب — مسكين يجب ان يحمل كفنه معه في السفر — هو زوج الام وابو الفتاة . راح يطلب من الامام دم الفقيه واهل الفقيه يشتهون دفع الدية .

— وهل تقبل الدية ؟

فاجاب وعينه تغمر وتلمز : اذا كان الفقيه علم الام كذلك فلا خوف على حياته . تقبل الام الدية . ورأس الامام ، وتسترجعه لتكمل القراءة . وما

قولك وهذا زوجها ، وهي كمن رأيت ، الا تظنها ثقبيل ؟

— واذا ابت ؟

— المأمور يا افندي يرتشي برطل قريب .

فهز الجمل رأسه اثباتاً وقال : في ايام الدولة كنا نرشوهم بالظلط . الترك لا يأكلون الزبيب .

فقال القصاص : خير الجود الموجود . كانت الظلط في تلك الايام مثل الزبيب اليوم . وكان يحملها الترك من مناخة الى بوعان ثم الى صنعاء في موكب عظيم . انا مشيت مرة فيه ونجوت والحمد لله . موكب عظيم يا افندي . هذا الضابط حامل الظلط ، وهذا الجيش قدامه ووراءه والى يمينه ويساره ، وهو في الوسط مثل العروس يحرسها الفان من النظام ^(١) . وهناك وراء بوعان الثائرون يكتنون للترك فيسلبون الظلط ويدبحون النظام .

فهز الجمل رأسه اثباتاً وقال : وكنت انا اشتغل للترك ، اقل لهم الخطب . مجيديان اجرة الجمل . وكان ابي واخي وعمي يحاربونهم هناك ، عند بوعان . كنا كلنا نأخذ الظلط من الترك .

رحمة الله عليهم . ما افادتهم المدافع والحصون وطرق العربات . ولا نظن ان عسكرياً من عساكر الدول الفاتحة في الماضي او في الحاضر يقوى على حصون الطبيعة واهل الحصون في هذه الجبال .

بعد ان صعدنا في ثقبيل مناخة واستويننا الى رأسه نظرنا الى المسافات الهائلة التي قطعناها فكان طيف بوعان وغيمة النبي شعيب في الافاق البعيدة شرقاً وشمالاً يثبتان ما نقول . انك اذا قطعت تلك المسافات راكباً ، خفيف النياب ، لا سير هولها ووحشتها ، فكيف بك اذا كنت جندياً تحمل عشرة ارطال على ظهرك ، وقتطاراً من الهم في صدرك ؟ اجل ، ان اليمن ضريح الدولة ، ولا يزال اهل اليمن يترحمون عليها .

الفصل الثاني

الى الحدود

مناخة — الحصن الحصين — عامل لا يحسن غير الواجب عليه — « لا يفلح العرب الا اذا بعدوا عن بلاد العرب » — المشهد من سطح البيت — مناخة واب — الفرق بين العاملين — قرية الهجرة — جبل ورس — العتارة — الاسماعيلية والفرق الباطنية — الداودية — مقهاية ورس — كيس النوم — الفقراء في لندن ونيويورك — قواعد الصحة والطب الحرافة — السعادين — ترمينا بالحجارة — قاع صوغان — الحدود — الشيخ حمزه — « على الرأس امر السيد وعلى العين امر الامام » — شيخ الحجلة — « كلنا نشتهي السلم » — المصيبة من الله — وله شريكان في اليمن .

ان مناخة قائمة على قننة جبل حراز التي تشبه صهوة الفرس . وهي قسمان . قسم في الصهوة ، وقسم خارجها على ربوة في الجهة الشمالية . ولكنها في الحالين حصينة منيعة . فهي في علوها ، الف قدم فوق صنعاء وعشرة الاف قدم ونيف فوق البحر ، مسرح للغيوم وموطي للنسور والعقبان . وقد كانت بالامس موطي قدم الدولة في اليمن الاعلى ومركز جندها الاعم . فيها ثكنة ، هي في مقدم الصهوة عند سنامها ، ثكنة كبيرة لا نسبة بينها وبين البلدة الصغيرة الحديثة البناء ، التي لا يتجاوز عمرها خمسين سنة ، ولا يربو سكانها على خمسة الاف منهم الفان يحملون البنادق .

وفي مناخة اليوم مركز قضاء حراز ، ودائرة للسلك والبريد ، ومفرزة من الجنود . وهي محطة للتجارة بين الحديثة وصنعاء . اما الحصون فلا حاجة اليها ، لانك اذا وقفت على سطح من سطوح البلد تشرف من الجهات الاربع على الهائل البعيد الغور من الاودية والوهاد والشعاب . لا اظن ان عسكرياً من عساكر العالم يستطيع الاستيلاء عليها من الغرب ، قادماً من الحديثة ، او من الشرق ، قادماً من صنعاء ، الا اذا نفدت الذخيرة فيها . وعندئذ يتخذ المحاصرون

سلاحاً آخر من الحجارة يقذفون بها على العدو ، فتفعل ما لا تفعل البنادق كما
تيقن الترك في شهاره . لا عجب اذا كانت الرهائن ، وقد عرفنا شيئاً من طباع
اهل اليمن ، اساس حكم الامام وحصنه الحصين الاحصن . اذ لو اعلن عامل
حراز استقلاله مثلاً ، او ابى ان يرسل اموال الزكاة ، او تصرف بقسم منها ،
هو وجنوده في هذا الحصن الطبيعي الحصين ، فلا اظن ان امام صنعاء يستطيع
تأديبه والتنكيل به بغير ما عنده رهينة من لحم ذاك العامل ودمه .
أُزِلنا في بيت كبير هندسته اوروبية بناه احد ولاة الترك . وُوكل امرنا
الى خادم عنده بخدمة المتحدين بعض العلم والذوق ، اقتبسها ولا شك من
اسياده السابقين ، فاقننا يوماً هناك نستريح مما كابدناه من المشقات في مرحلتين لا
مثيل لهما في رحلتنا البائية .

زرت العامل الشيخ علي الاكوع ليلاً في مجلسه فاستقبلني وهو في قيص
النوم وامر لي بمداغة ورزمة من القات . واجتمعت عنده ببعض العلماء وفيهم
سيد معجب بعرب الاندلس وباحد ادباؤها الشهيرين ابن زيدون صاحب
الوزاريتين . أعجبني حديث الرجل ، ومما قاله : لا يفلح العرب الا اذا بعدوا عن
بلاد العرب .

تفضل حضرة العامل فأرسل مع نجاب علماً بوصولنا كتبته بيدي الى قائد
الجيوش الادريسية في باجل . وكان قد اعلم بذلك ولي الامر في الحدود ،
وأعد لنا اكياس البن التي امر بها الامام — هدية امامية . ولم يلجّ الشيخ
الاكوع علينا بالاقامة مثل سواه . ولا تحرك خارج بيته او ديوانه ليقوم بغير ما
وجب عليه من الاكرام كعامل الامام . لا . لم يكلف نفسه زيارتنا ، ولا تذرع
برمضان او اعتذر . أعجبني الرجل في سلوكه الفريد في بابهِ . هو حر شاذ الطباع
لا يعمل غير الواجب عليه ، بل يعمل بما يأمر الامام عملاً تاماً لا نقص فيه
ولا زيادة .

اقننا يوماً في مناخه نتمتع بحاسنها ونستريح . صعدنا الى السطح قبل ان
احاطت بها الغيوم فكان ادھش ما شاهدناه قرباً منا صخرة قائمة كمسلة فرعون

وراء القشلاق ، وحولها بعض البيوت من لونها ، تدور اليها جادة ضيقة زلاء
 فتصل الى قرية وراء الصخرة تدعى كاهل . ودونها على مسافة منها قرية
 الحِجْرَة المعتصمة بقنة اخرى من جبل حراز . ثم مرحنا النظر بالافاق البعيدة
 عن حراز فاذا بوادي مَوسَنِه منبسط امامنا شمالا بغرب ودونها جبلا حفاش
 ومَلحان ، وبالاودية الشرقية التي اجتزناها امس ودونها النبي شعيب وتحت
 بوعان . وهناك قنن عديدة شيد فوقها ابن اليمن حصونه . فهو من هذا القبيل
 النجيلي يبني بيته يقينا على الصخرة . وقد الفينا في هذه الجهة الغربية اكبر همة
 واكثر نشاطا من سواء في النواحي الاخرى . دليل ذلك الارض المحروثة
 والدكات والمنحدرات الخضراء .

سررنا بيومنا في مناخه سرورنا يوم في اب ، فحملنا ذلك ، ونحن شاكرون
 في الحالين ، على المقابلة بين العالمين . ان عامل مناخه عربي ذو فضل ، وعامل
 اب عربي ذو فضل ونوافل . هذا حلو الشائل دمت الاخلاق ، وذلك على شيء
 من طباع البدو الذين لا يسيئك منهم لا الكلام ولا السكوت . لم يفاخرنا
 الشيخ الاكوع بحكم الامام ، ولا تبجح مثل امراء الجيس وبعض السادة في ماوية
 وذمار . انها لمن حسناته التي تسر ولا سيما من كان مثلنا قادمًا من تلك
 النواحي الشرقية .

في صباح اليوم الثاني جاءنا من قبله عدد من العساكر ، ضعف ما صحبتنا من
 صنعاء ، ليرافقونا الى حدود الامام . فاستأنفنا باسم الله السير وشرعنا نزل تانية
 من سطح اليمن ، من اعلى سطوحه ، الى اوطى ارض فيه ، الى وادي حِجّام في
 سفح جبل وِسل . وهي اوطى من وادي مفتح و بينها وبيننا عقبات كؤودات ،
 فيها النزول اصعب جداً من التصعيد . اما وِسل فسينا وبينه جبال وقرى نعد
 منها ولا نعددها . هذا جبل الطويلة وهو خط طويل مستقيم على الافق الشمالي
 يتصل ظله شرقاً بالَحَـيْمِه . وهذه قنة شَبام التي تظلل مناخه بعد الظهر وهي
 اعلى قن اليمن على الاطلاق . وهناك عندما نخرج من ظل شبام يترأى لنا
 تجاه مغرب الشمس جبل رَيمِه واعلى قنة فيه بِراع . وهذه على احدى قن مسار

قرية تشاركه في الاسم وبينها وبين شبام الهجرة . تلك القرية العجيبة الرائعة ، المزدهمة بيوتها في ورم برأس الجبل ، المتراكمة بعضها فوق بعض كأنها في نزلها وشكلها وعلوها قطعة شاهقة من مدينة نيويورك .

عند ما نجتاز الهجرة نطل على وادي وسمل ، وهضابها كالدرج تحتنا ، واحدة تلو الأخرى ، كلها زاعية بأنواع النبات والزهر ، خصبة غضة . وقد امتاز بين مزرعاتها شجر البن الذي يزرعه البانيون في الدكات ، في اماكن تظللها الصخور والهضاب ، اي في الشعاب والمنحدرات التي لا يصل اليها غير نصف يوم ، كل ما تحتاج اليه ، من الشمس .

انك لتعجب من تلك البيوت بل الحصون القائمة فوق الصخور كأنها جزء منها ، في اماكن يكاد يستحيل على الانسان والحيوان الوصول اليها .

ومما مررنا به حصن هو قرية بنفسه . بل القرية هي حصن تعتصم به فرقة من الباطنية الذين ابادهم الزيود بالسيف كما اخبرنا السيد محمد . ولكن الابداء لم تكن على ما يظهر تامة فاقام من نجا منهم في هذا الحصن الذي يدعى العتارة وفي ضواحيه .

انهم فرع من فروع الاسماعيلية ^(١) العديدة يدعى الداودية وزعيمهم داوودي مكرمي بلدي اي انه داوودي المذهب ، مكرمي النسب ، بلدي الاصل .

(١) الاسماعيلية نسبة الى اسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر اخو زيد امام الزيود . من فرقها المهمة النزارية وهم ينتسبون الى المعز الفاطمي يقيمون في عبي بالهند وعددهم نحو مئتي الف اكثرهم تجار ذوو يسار ، وامامهم الاكبر اغاخان . ومنها السليمانية في اليمن ويسمون ايضا المكرامية . هم اصلا من نجران ، من قبيلة يام الكبيرة ، عددهم هناك لا يتجاوز العشرة الاف وداعيمهم علي بن محسن المقيم في بدر موالي الادريسي . في الهند من السليمانية نحو الف اكثرهم متوطنون في الحكومة . ومن الاسماعيلية الداودية وهم من بني مرة اي مرة اليمن لا نجد يقيمون في عدن والحديدة وبيت الفقيه وفي جبلي حراز وهذان . ويسمون كذلك البهرة . عددهم في اليمن لا يتجاوز الخمسة الاف ولكن البهرة في الهند مثل النزارية كثيرون ، يرو عددهم على الثلاثة الف ، اكثرهم من التجار ذوي اليسار ، وداعيمهم اليوم طاهر بن محمد سيف المقيم في سورة . كل هذه الطوائف اسماعيلية كما قالت لانها تنتسب الى اسماعيل بن جعفر الصادق ، وكلها باطنية لانها تبطن بعض اسرار الدين ولا تعلم منها عامة الناس غير اليسير .

والداودية اشداء حاربوا الاتراك ثم حاربوا الامام واستعانوا بالاتراك عليه .
وهو اليوم يعاملهم في بلادهم كما يعامل اليهود ، فيأخذ منهم الزكاة ويسميتها
الجزية او انه يفرض عليهم الجزية ويسميتها الزكاة على انهم لا يدفعون باية حال
الاكرها ، لان في مذهبهم لا يجوز ان يدفعوا الزكاة الى احد من ائمة او من
امراء المسلمين .

نودع الداودية في العتابة ولا تزال وجهتنا مغرب الشمس ، فنطل على
الككة ، قرية من قرى جبل مسار الذي يمتد شمالاً بغرب ، وتحتها العريف
ووراءها جبل صفعان وفيه حصن متوخ . اما وراءنا فتنة شبام لا تزال تلوح
فوق كل الجبال ، تراقنا اربع ساعات الى ان تقرب من وسل .
وما وسل غير بيتين ومقهاية وبستان من القات . وهاك امرأة اخرى تبادر
الى استقبالنا وخدمتنا . بدأنا نشعر بعد خروجنا من صنعاء بوجود النساء في
العالم ، النساء العائلات مثل الرجال . سقت المرأة « القراش » وشربنا
نحن والعساكر قهوة القشر ، « نقشرنا »^(١) وادركنا هاهنا لزوم الفنجاف
الخاص الذي يحمله السادة مع كيس النوم في اسفارهم . اما الكيس ، اذا
كان المسافر يضطر ان ينام في مثل هذه المقهاية ، فهو الزم ما يلزم . هو
كنير الاستعمال في اليمن خصوصاً في الجيش . الا انهم لا يربطونه حول
العنق كما قد تظن ، ايها القارئ بل فوق الرأس . هم يجعلونه كبيراً لهذه الغاية
فيتمكن صاحبه وهو فيه من زمه وعقده بيده داخلاً فيمسي اذ ذاك كله ، هو
ورأسه ، في الكيس ، فيستشقى ما دام نائماً كل ما يتنفسه من حامض الكربون
ولا يخنق . ولا ينهض صباحاً ووجهه كالرغيف المحروق ، كأنه اكل ناراً
في نومه .

وهم فوق ذلك يقفلون النوافذ كلها قبل ان يحتلوا الكيس . فما قول اسياونا
الاطباء الذين يهددوننا بالموت اذا اقلنا النوافذ عند النوم . هل جربوا حامض
الكربون في انفسهم ؟ او ليس من الحكمة اذا اضطر عدة اناس ان يناموا

(١) نقشرنا على وزن تقهونا

في غرفة واحدة صغيرة ان يعتزل كل عن الاخر بهذه الطريقة ، ان يحجر كل على نفسه في الكيس ؟ اليس خير له ان يأكل هواءه — حامض كربونه — من ان يأكل هواء غيره ؟

ان في احياء الفقراء بالمدن العظيمة كلندن ونيويورك ، حيث تنام العائلة الواحدة في غرفة صغيرة مظلمة فاسدة الهواء ، كثيرين ممن يحسبون الكيس نعمة لو علموا به . فهو والحق يقال احسن دواء للقذارة ، ما لازمت القذارة الفقر والشقاء ، وما دام الاغنياء المالكون تلك البيوت اخدان الحكومة التي لا توجب عليهم التحسين فيها . ادخل رأسك في الكيس ايها الفقير العزيز ، انت الساكن في الطرف الشرقي بلندن او في حي اليهود بنيويورك ، ادخل رأسك في الكيس تنج ليلاً في الاقل من انقاس عيالك ومن اقذار بيتك .

اما الكيس الاعظم فهو هذا الفضاء - ولعمري ان من كان هواء الجبل ارثه لا يلبثي رأسه تحت سقف ساعة واحدة . الا ان الثاني خصوصاً والعربي عموماً يحاف هواء الليل ويتأثر من البرد أكثر من سواء . كأنت شدة الحر تضعف الدم او تغير في تركيبه فتترك الكريات الحمراء فيه فيتأثر اذ ذاك البرد في صاحبه تأثيراً مضرراً . والذين ينقلون من الاقاليم الباردة وبقيمون زمناً في اقليم حار يمسون مثل اهلهم .

هذا الرفيق قسطنطين وهو متلي من الشمال ، الا انه اقام بضع سنين في جده فصار يحشى الهواء في الليل كأنه سم زعاف . وكم تناقشنا في الموضوع وكنت في حجتي وفي غيظي اسيء اليه ! فلو سكنتنا وعدنا الى اجسامنا ، الى صحتنا نتكلم عنا ، لكنت ولا ريب مغلوباً . لان فيه من العافية ، وهو الذي يقفل النوافذ كلها ، ما لو وزع على خمسة مثلي ، انا الذي لا استطيع ان انام دون ان افتح النوافذ كلها ، لأهلهم كلهم للجندي . وهذا مع صحة اهل اليمن اجمالاً ما حملني على الشك في بعض قواعد الصحة التي اصبحت في الغرب ايات منزلات . وهي لا تخلو من الحرافات . ليس الهواء الطلق وفوائده موضوع بحثنا الان . الا اني اقول ، قبل ان نترك مقهاية وسل وبستان القات ، قد تكون الرئة

في الهواء المفعم بالا تسجيان كالاسفنجة اذا امتلأت ماء . والاكتفاء حد الافادة في كل شيء .

اما وقد اكتفينا من هواء الجبال زاداً فصرنا نتوق الى هواء فيه رائحة الملح ، الى هواء البحر ، وهو لا يزال بعيداً . لولا ذلك لما كانت الحر في وادي وجّام شديد الوطأة خصوصاً على من كانوا يرتعون في ظل شبام منذ ست ساعات . جلسنا للغداء عند بئر قديم تحت شجرة من الأثلّب وهي اكبر اشجار اليمن ، فسمعنا اصوات السعادين في الحرج فوقنا واطلقنا عليهم الرصاص ، فبادلونا الاكرام ورجونا . نعم رجونا بالحجارة ، فكانت اشد علينا من الرصاص عليهم ، فارتحلنا من ذاك المكان ، نقهرنا مغلوبين ولكننا سالمين .

عبرنا الوادي ووصلنا بعد ساعتين الى حدود الامام في قاع صغفان وهناك محطة التجارة بين تهامة واليمن . هناك ضابط الاتصال بين بلاد السيد وبلاد الزيد ، بين السيد الادريسي والامام يحيى . هناك في تلك البيوت والخيم مركز الشيخ حمزه ، حيث ينبغي ان نصرف عساكرنا لانهم غير مأذونين باجتياز الحدود ، ونستصحب حراساً من رجاله .

ترجلنا خارج الخيام ومسينا الى بيت حقير بينها ، فاستقبلنا عند الباب رجل صغير الجثة ، براق العين ، عريض الصوت ، ليس عليه من الثياب غير الفوطة يتزر بها والعمامة . فسألته عن الشيخ حمزه فاجاب : ها هو كله ، وقبل ان دعانا الى الجلوس سلم وقال : قد تحيرتم - اي تأخرتم - نحن هنا وعساكر السيد في عبال بانتظاركم منذ ايام . لكم الان الخيار في امرين تبيتون عندنا او تكملون الى عبال . كل شيء حاضر هنا وهناك . من هو امين الريحاني فيكم ؟ فاجبته كما اجاب سؤالي عنه : ها هو كله . فلم يضحك ، ولا غير لهجته — نحن يا امين تحت امر من وصانا بكم . نحن قدامكم ووراءكم . على الراس امر السيد وعلى العين امر الامام . راحتكم علينا وسلامتكم مطلوبة من الله ومنا . فاذا اشتبهتم السفر الان كان السفر . واذا اشتبهتم الاقامة فاهلاً وسهلاً .

ادهشنا هذا العربي فاجبيناه . استقبلنا بقلب عارٍ مثل جسمه ، فكان صريحاً مليحاً . وكان شريفاً أكثر منه لطيفاً . فوددنا المبيت عنده لولا اننا خفنا ان نثقل عليه . ولما اعلمناه بما اخترنا من الامرين اسفين قال : خذوا القهوة اذن وامشوا لتصلوا قبل الغروب . فدخلنا البيت وجلسنا لاول مرة في اليمن على مجالس مصنوعة من الجبال ، تستخدم كذلك للنوم ، كالعنقريب السوداني .

الشيخ حمزه تاجر كبير يسير القوافل بين تهامة واليمن الاعلى فتحمل جماله وحميره الغاز والاقمشة الى مناخة وتعود منها حاملة البن والجلود . وهو كذلك الوكيل السياسي بين البلدين المتحاربين ومندوب الامامين . رجل السلم والتجارة والامن الشيخ حمزه . عنده لكل شيء حساب . وعنده خبر وورق وكتاب هو ابنه الذكي . عندما صرفنا عساكرنا طلب كبيرهم كلمة من الشيخ الى العامل في مناخة يعلمه بوصولنا . فراح الى الزاوية في البيت حيث يجلس ابنه على صندوق من صناديق الغاز الى صندوق آخر هو المنضدة ، وامره ان يأخذ الورق ويكتب . فأخذ الكاتب طلحية وقسمها قسمين ، فأشار الاب ان اقسماها ثانياً ، ففعل . ثم ثالثاً ففعل حتى اصبح ويده ثمن منها فقال : اكتب الآن .

من حمزه خادم الامام اطال الله بعمره الى عامل مناخة حضرة الشيخ علي الاكوع . سلام . الجماعة وصلوا بخير وسنوصلهم بخير الى عبال .

حمزه

اخذ الرسالة فلها لفافة ودفعها الى العسكري ثم خاطبني قائلاً : هذا يقرأ ويكتب . هو فقيه . وابتسم الشيخ فكانت اول ابتسامة أبرقت علينا من وجهه القاتم العبوس . ثم ركب معنا وشيعنا الى خارج حدوده بابتسامة اخرى .

كننا نقيس الاخطار في الطريق بعدد الحرس . من صنعاء الى مناخة اثنان فقط . ومن مناخة الى الشيخ حمزه اربعة . وهما نحن نسير في موكب من رجال الشيخ راعنا عدده . فلولم يكن الخطر قد ازداد لما كان هذا الاعرابي ، وقد اطلعت على شيء من اقتصاده واختصاره في العمل ، يصحبنا بعشرة من رجاله ، ويوكل امرهم وامرنا الى شيخ الحبيطة بنفسه — شيخ الحبيطة العظيم في

الامس . هو رجل صغير يابس مصفر الادم ، ذو لحية مخنّاة ، وشارب مقضوب ، وعين غائرة . ركب حماره ، وبندقيته بين يديه مطروحة على السرج قدامه ، وسار معتزلاً الجنود العراة ، بعيداً كذلك عنا ، غير مكترث بنا .

دنا مني احد المكارين وقال : هذا شيخ الحجة لمة او كان . وكان في ذلك الحين اكبر قطاع الطرق في هذه النواحي . تحت امره مئة بندق ، يوقفون القوافل ويسلبونها ويأتون بالغنيمة اليه . من منا في اليمن وفي تهامة كان يجرأ ان يمر بهذه البلاد في ايام الدولة ؟ قلت : وهل كان يقطع الطريق يوم كان شيخ الحجة لمة ؟ فاجاب بالايجاب ثم قال : كان يأخذ من الترك و يأخذ من العرب . كلهم كانوا يخافونه ولا احد يعترضه بشيء .

سبحان الله ! هو الان رسول الامن والسلام بين القطرين ، وصديق الشيخ حمزه الذي يحسن ولا شك اختيار رجاله واصدقائه لمقاصده التجارية والسلمية المفيدة . اجتذبتني خبر الرجل اليه . فسقت بغلتي نحو حماره ، وسلمت فرد السلام . ثم سألت لافتح الحديث سؤالاً اجابني عليه دون ان ينظر اليّ : هذا قاع الحجة لمة وقرباً نصل الى البلد .

كنا وقتئذ نجتاز ارضاً لا سيادة فيها لا للادريسي ولا للامام ، يصح ان تدعى بلاد الجن . ولولا تيقظ الشيخ حمزه وحزمه لما كان بأمن فيها انسان او تسلم فيها قافلة . هي نقطة الحياض بين عبال اخر حدود السيد وبين مضارب الشيخ حمزه ، آخر حدود الامام . اما المسافة بينهما فلا تتجاوز العشرة الاميال ، في وسطها الحجة لمة ، وهي اليوم اثر من آثار الحرب المفجعة . شريط التلفراف فيها مقطوع ، والعمد مكشّرة ، وما تبقى من مظاهر احكم التركي — مناضد وكراسي ودواوين — رأيناها مبعثرة تحت سقوف متهدمة . اما اهل البلد فلا يزالون مشتتين في تهامة وفي الجبال . لا عجب اذا كان العرب يفضلون الحيام وبيوت القس على الحجارة والحشب . قد هيج هذا المشهد فيّ الاتيجان واثار في الشيخ كامن الغضب . وكنت لا ازال اتدرجه الى الحديث فقال :

— ما الادريسي وما الامام ؟ عندهم كل شيء ، ما عدا الاخطار والفقر .

وعندهم السادة يستمعون لهم ويستشيرونهم . بعيد عن الحرب ، قريب من السادة ، هذه بلية السيد و بلية الامام . وكان الله يغفر ذنوبهم لو بعدوا عن السادة وخاضوا المعركة مع الجيوش . عندئذ تنتهي الحرب كلنا والله ننتهي السلم . ولكن اين رجل السلم ؟ اين هو الرجل الذي يستطيع ان يصلح بين السيد وبين الامام . لا في عسير ولا في اليمن موجود . لا يتم الصلح الا بواسطة احد الكبار يجيء من وراء البحار ثم نهد وقال : مصيبتنا من الله . فقلت : من الله وحده ؟ ألا دخل للاسان فيها ؟ فقال مستحسناً سؤالي : تلثها من الله . ولكنه لم يشأ مواصلة الحديث فساق حماره ، فاحقت به وسألته عن الثلثين الآخرين . فاجاب وهو يستحث حماره ليعبد عني : وثلت من السادة . فسقت بغلتي اليه وسألته معذراً ان يعلمني بثلت المصيبة الثالث . فاقف الرجل حماره ونظر اليّ وقال : الثلث الاخير ، لا والله بل الاول ، هو منكم . ظنني الشيخ معتمد الانكليز ، ولكنه لم يخطي ، برأيه في قضية اليمن وعسير . انه اقرب رأي الى الصواب سمعته . وهو ينطبق على العرب كلهم وما يكابدون من السياسة الانكليزية ومن السادة — حيث لا سادة ولا اشراف فقل العلماء — ومن النقادير .

الفصل الثالث

نساء تهامة

اشكال العرب — الشبان المخضبون — الشعور الطويلة والتزين — السفور —
 الراعيب — المرأة واحدة في باريس وفي عبال — الحذاء والكحل والطيب —
 شيخ عبال يزورنا — خطبته البليغة — ابنه يعطينا ريالين — طريق عدن وطريق
 الحديدة الى صنعاء — الاسراء — المغني المكرب — التكنيس — المحسن
 المجهول — ابن شيخ عبال — عساكر الادريسي السود — « الخوائج »
 والحسناء — العرب والترك — البرنيطة — شمس تهامة — باجل — سوقها
 ونساؤها — مودة عربية باريسية — ضيافة الشوافم — الشيخ محمد طاهر
 رضوان — القحراء — الرهائن — عساكر الزيود — اطياف الليل —
 الفجر — البحر .

ان العرب على الرغم من البلايا الثلاث التي تقدم ذكرها في الفصل السابق.
 لمبدعون مدهشون في عاداتهم وتقاليدهم الاجتماعية . وهم على ما بينهم من روابط
 الدين والجنس واللغة يختلفون بعضهم عن بعض ظاهراً ومعنى . فلا يختلط اليماني
 بابن عسير ، ولا هذا بابن الحجاز . يخالطون ولا يختلطون . حتى اذا جردتهم
 مناسك الحج مثلاً من الثياب فالاحرام لا يداوي بين ذي القرون — الجدابل —
 وذو الشعر الطويل السبط ، وذو الشعر الكث الجعد الذي يشبه شعر النساء
 الاوروبيات في هذا الزمان .

انك لتسافر في اميرك مثلاً من طرف البلاد الشرقي الى طرفها الغربي فلا
 ترى في اختلاف العادات والتقاليد والازياء ما يستوقف النظر او يستحق الذكر .
 بل قلما ترى اختلافاً ظاهراً او معنوياً . اما في بلاد العرب فكلما انتقلت من جهة
 فيها الى اخرى تغيرت الثياب والازياء والعادات ، وتغيرت كذلك المساكن .
 فلو اجتمع الحجازي والتهامي واليماني والحبي والحضرمي والنجدي والعراقي
 لكان في اجتماعهم معرض ازياء وثياب مدهش مفيد .

من مناخة الى عبال ! كأنك انتقلت من سو يسرة الى بلاد المكسيك .

وان جمال عبال في القاع الفسيح ساعة الشفق ليضاهي جمال مناخة في رأس الجبال ساعة الغروب . عبال ، قرية ساكنة مطمئنة بيوتها الهرمية من القش شبيهة بخيام الهنود في المكسيك . وابناؤها يشبهون العرب في سائر الاقطار بامرئ ، يتكحلون وبتطيشون ، وفي ما سوى ذلك يختلفون . فالشبان في شعورهم الطويلة الجعدة المصففة المزينة ، هم اتسبه بالبنات لولا الشوارب والعضلات . فهم يدهنون شعورهم بالادهان ، ويربطونه بشرائط من الحرير او الجلد ، ويزينونه بالريش او الزهر او الرياحين ، ويقصونه مثل البنات اليوم ليساوي القذال ، ولا يقصرونه كالرجال . وهم يزرعون بالنوطة مثل اهل لحج ، وقد تكون طويلة ملونة مخططة ، فيشدونها على الحقوين ويلبسون فوقها صدره بيضاء بينهما وبين النوطة زنار من القطن او الجلد للخنجر دائماً ، وغالباً للخنجر والخرطوش . ان اول ما يدهشك من اولئك الشبان شعورهم المزينة كسعود النساء ، وارجلهم المخضبة بالحناء .

وفي عبال نعود الى السفور ، الى اول الاسلام . في عبال تعددت المدهشات وكانت اتسدها واحبها اليها النساء ، وقد وقفن في ابواب الخيام بتفرجن على الغرباء . ولا نظن انهن كن اشد تعجباً منا ونحن نتفرج عليهن . الجمال الاسمر نشدناه في كل مكان فما لقيناه حتى وصلنا الى تهامة . والراعيب ، هاهن ذا في عبال . وسببهجك . منهن ما استراه غداً في باجل . نزلنا في بيت اخته لنا احدى النساء بامر من الشيخ ثم جاءت تخدمنا . فسألنا مستطلعين حالها ، فقيل لنا انها مزوجة ، مطلقة ، وتكره الرجال . اي نعم تكره الرجال . فهل تختلف المرأة يا ترى في عبال عن اختها في عواصم التمدن والجمال ؟

اجتمع في الباب وخارجه الاولاد والرجال متفرجين مدهوشين . فجاءت العساكر تبددهم لتفتح الطريق لشيخ القرية الذي بادر الى زيارتنا . وهو رجل طويل القامة ، مهيب الطلعة ، نخم اللباس ، متطيب متكحل حافر ، الا ان رجليه المخضبتين تلمعان بالحناء . دخل يحمل بيده السيف وبالاخرى اغصاناً من الحبق قدماها لهما وهو يسلم ويتأهل بنا . هنأنا بوصولنا الى بلاد السيد سالمين ،

ثم قال معتذراً : لا يمكننا ونحن في رمضان ان نقوم بما يوجب علينا الشرف والناموس . انتم الان في بيتكم وان كان لا يليق بكم . ولكنكم ستنامون والبال مطمئن . عندنا سلام وامان . ولكننا نرجوكم ان لا تحكموا علينا بما يظهر . نحن نفتخر والله بضيوفنا ونود ان نزلهم في بيوت من الرخام والمرمر . فاحمونا وانتم اهل الفضل من العين واللسان .

بعد هذه الخطبة استأذن الشيخ وودع ولم تسعد برؤيته مرة اخرى لان سفرنا من عبال كان ليلاً . واكنه ارسل الينا ابنه قائد الجيش فاسمعنا خطبة شبيهة بخطبة ابيه واعطانا رyalين قائلاً : رمضان يسود الوجه . انتم ضيوفنا اشترؤا ما تشتهون . فقبلنا المال منه شاكرين لان في رفضه رفض الضيافة واكبر الاهانات . وشربنا اللبن الرائب تلك الليلة في ضوء النجوم ، فما رأيناه في غير كأس من اللبن ، وما رأينا فيه غير اللبن الرائب . ولكننا ، على شدة شوقنا اليه ، لم نسربه سرورنا بلطف هؤلاء العرب وسداجتهم الطيبة . ان اهل عبال من عرب المسارحة المشهورين في شهامة بشدة بأسهم ومحاربتهم الاتراك في مواقع متعددة .

نمنا تلك الليلة على ما يشبه العنقريب من الامرة ، تحت سماء شهامة الصافية الحارة ، فما احتجنا فراشاً غير جبل مشبوك ولا غطاء غير شبك النجوم . ان التعب في النهار مصدر النعم في الليل . فما كان في مراحلنا اليمانية العديدة اطول من هذه الثلاث الاخيرة واوعر^(١) لان الطريق من عدن الى صنعاء وان كانت اطول فهي اسهل من طريق الحديدة . هذه تشبه من حدود الامام اليوم درجاً طويلاً عالي الدرجات لا انقطاع فيه وتلك تشبه درجاً منبسطة عريض الدرجات نتخللها سهول تريحك من التصعيد الدائم ، وبكلمة هندسية : اذا مددت خطين واحداً من عدن واخر من عبال

(١) ركنا في المرحلة الاولى احدى عشرة ساعة ، وفي الثانية عشر ساعات ، وفي الثالثة من مناخة الى وسل اربع ساعات ونصف ، ومن وسل الى الشيخ جزء ثلاث ساعات ونصف ، ومن الشيخ جزء الى عبال ثلاث ساعات ، اي احدى عشرة ساعة كالمرحلة الاولى .

الى صنماء تكون زاوية الاول حادة ، وزاوية الشأني مستقيمة . والفرق بين الزاويتين لا يقل عن الثلاثين درجة .

اسر بنا في الساعة الثانية بعد نصف الليل وكان قمر رمضان كمنجل من فضة فوق قنة شبام . وكان قد نهض الهواء كذلك فانعش فينا ما خدره الحر وازال ما تبقى في الاجفان من اثر النعاس . بيد انه لم يحرك في احد من الربع اللسان ، الا واحداً كانت عقبرته تذكرنا بمصر والشام في ما رددت من الاغاني القديمة ، وقد ابجرت انغامها ، ثم اتهمت ، ثم انجذت ، فافسدتها الاسفار ، واكسبتها المسافات على رداءتها ذكراً من الاوطان عزيزاً . ولكنها لم تكن عندي ساعة غناء ، بل ساعة تأمل وصلاة .

ياذا الجلال الازلي الحفي بشيء من جلالك ، ياذا النور الدائم امددني بقبس من نورك ، ياذا القوة غير المتناهية ابعث منها في قواي .

فهل من حاجة ان اصف ما حل بي ، وهذه حالتي الروحية ، من مجرد الصدى بعد السكوت في « يارأثمة عالشام خذيني معاك » ؟ . ما عرفت صاحب الصوت حتى ولى ، لاننا لولا وطء الدواب كنا كالاخيلة الساكنة السارية في الليل ، فلم نلبين في نور القمر الضئيل الوجوه . ولكني سألت عند الفجر عن المغني فقيل لي انه رافقنا ساعة اكراماً وعاد الى عبال . وشد ما كانت دهشتي واسفي عندما علمت انه الرجل الذي كبّسني ^(١) مساء البارح فحرك الدم في العروق وازال من المفصلات التعب ومن الاعصاب الاوجاع . ثم نهض وايانا ورافقنا اكراماً دون ان يمن وشاء فوق ذلك ان يسلينا باغاني بلادنا .

فيا ايها المحسن المجهول ، يا ايها العربي الكريم ، ما اخترت لاصرام الضيف احسن من يد مرنة تسكن الآلام ، ومن صوت مرن ، مها تذ والتوى ،

(١) من العادات الحميدة في تهامة والحجاز التكبس هو علم جاءهم على ما اظن من الهند . فيكبسون المرء من رأسه حتى قدميه . وبذلك يكون الاعصاب ذلكا ، وبقركون العضلات ويمسدون بها بعدئذ تمسيداً . ان المسافر في ملك البلاد لا يسأئس في آخر نهار السفر بشيء استثناسه بالكبّس . وحتى الصغار هناك يحسنون هذا العلم .

يذكر الغريب بالايوان . وما كان اشبهك عندنا بعكرمة الفياض ، فلم نعرفك مؤاسياً منعا ، ولم نعرفك شيعاً مكرماً . جئنا في الفسق ، وانعشنا في الليل ، وشيعتنا في ضوء القمر ، واختفيت دون ان تبوح باسمك كالطيف في الظلام . ومهما كان اسمك وابنا كنت فانت اخو الانسان ، وامير الذوق والاحسان .

كشف الفجر عن الوجوه فرأينا في الربع بدل شيخ الحجلة ابن شيخ عبال ، وبدل رجال الشيخ حمزه عساكر السيد ابن ادريس . وهم من العبيد صحيحو الاجسام ، خفيفو الاقدام ، قليلو الكلام . لا يختلف الواحد عن الاخر ، وكلهم سود ، بغير لون السواد . فهذا كقهوة البن ، وذاك كالشوكولات ، والاخر كالابنوس المصقول . سألت « الابنوسي » وهو يركض ويثير بحافريه الغبار : هل انت دنقلي او سوداني ؟ فاجاب : أبي طلع من البحر وانا ولدت في البر ، في هذا البر . لا اعرف غير ذلك . والمؤكد يا افندي اني اسود . قال ذلك وراح يضحك ويهز عطفه .

بعد ان اجتمعنا قاع عبال وصلنا في الساعة الاولى من النهار الى البحاح وهي قرية فيها مقبأة رجة نظيفة ، فدخلنا وكنا اول الزائرين ، فخرجت من البيت عربية حسنة ، ممشوقة القوام ، في جلباب انيق الشكل فوق دثار ازرق طويل الذيل . كأنها من بنات المدن وقد تدرت عند نهوضها فوق قميص النوم . هشت لنا وبشت واسرعت في عمل القهوة التي لا تزال حتى في تهامة من القشر الا انهم يضيفون اليها بعض الاباذير كالزنجبيل والهال — كثير من الاباذير — يسمونها حوائج . وكان حسن العربية يتجاوز قوامها ووجهها الى الذوق والخلق ، فسألت وهي تشب النار : تبغونها بحوائج . فاجاب العبيد صوتاً واحداً بالايجاب . وشربوا هنيئاً وثلثوا . اما نحن ، انا والرفيق قسطنطين ، فكنا نستهي قهوة البن . . . حوائج وهذه الحساء ؟ اركب يا امين .

ومما زاد في كربة الرجال صباح ذاك اليوم ان لاحت لنا ونحن سائرون في القرية حسنة اخرى ، رعبوبة في شعار شفاف ، تنشر للشمس شعرها ،

كأنها خرجت من الحمام ، او من مسرح الاحلام . فحثنا المطايا مسرعين الى القاع ، الى الفلاة ، معتمعين بحديث الشيخ علي بن شيخ عبال . قال وهو يحدثنا عن العرب والترك : ابن اليمن مثل الحجر صلب يابس . لا الشمس تحرق رأسه ، ولا الرمل يحرق رجله . والترك ، ما الترك ؟ هناك — اشار بيده وهو ينتفض اصابعه — هناك ، عند تلك القرية ، تحت ذاك الجبل ، حفرنا الخنادق — كنا تسعين ، تسعين فقط — واطلقنا البنادق على عساكر الدولة ، على النظام ، وهم خمسة الاف ومعهم الاطواب . من النجر الى ان صارت الشمس فوق رؤوسنا مثل كلة مدفع مشتعلة ، كلة نار ، ونحن نطعمهم الرصاص . وعند الظهر ، والله ونور هذا النهار ، خرجنا من الخنادق تسعين لا نقص واحداً ، ومشينا الى القاع . كانت الارض مغطاة بالفتلى . مئات من الترك اكلوا رصاصنا وسكتوا . سكتوا الى آخر الدر . والباقي تشتتوا هربوا فما لقيناهم . ولكننا لقينا من البنادق والدخائر والمدافع خيرات . ياله من يوم . كان الواحد من رجالي يأخذ النادق ويخبيها وراء الخنادق ويعود يفتش على غيرها ابن اليمن مثل الحجر صلب يابس ، لا الشمس تحرق رأسه ، ولا الرمل يحرق رجله هؤلاء من رجالي . يمشون بل يركضون كما تراه الان ، انتي عشرة ساعة كل يوم ولا يتعبون ولا يتدمرون . ولا يشكون غير حلم السيد . فهم يغلبون الزبود ، و يأخذونهم اسرى والسيد لا يأذن بتذبيحهم .

سرنا ساعة في قاع المطحلة نخرجنا من ضل الجبال ، ولاحت لنا على الافق غيمة سوداء هي باجل . كنا نمشي في طريقنا بنساء لا يلبس الترابيط وهن يشتغلن مع الرجال في الحقول . ان الترابطة او الشقة لقديمة العهد في تهامة وبعض نواحي اليمن الاخرى ، وهي صنع اهلها ، يلبسها الرجال والنساء ، وكلهم عرب وكلهم مسلمون . لكن الشمس لا تعرف حدوداً في الجنس والدين ، والانسان في مقاومته العناصر الطبيعية لا يراعي التقاليد . هو يذبها او ينساها او يغير فيها لتمكنه من دفع العدو الصائل ، بل من الارتفاع عن الحياة .

وباي سلاح تحارب هذه الشمس شمس تهامة اذا اضطررك رزقك ان

تشتغل او تسافر نهاراً . أبالكوفية ، وهي اذا تلثمت بها تدفع ثأثر الغبار والرمال فقط ! قد نقي العيون من وهج الشمس ولكنها لا نقي الرأس من سهام اشعتها الكاوية . اما العمامة فلا بأس بها لاصحاب التجارة والكرامة ، للسادة والعلماء الذين لا يضطرون الى السعي في سبيل الرزق والرفاه . قد برهن اليامي التهامي في لبسه الشبقة على ان الغريزة في الانسان ، شرقياً كان او غربياً ، مثلها في الحيوان واحدة لا تتغير . ومن عواملها الاولى حفظ الحياة والدفاع عنها . وقد احسن اياما احسان في صنع شبقة من القش متراخية النسج فلا تمنع الهواء ، واسعة الاطراف تظلل الوجه والقذال ، عالية القبع تحفظ الرأس من سهام الشمس .

ويا لها من شمس لا تحجب ظلمها ساعة من النهار . كانت لا تزال في صهوة الافق عندما دخلنا باجل فعرفناها من ساعتها وما وددنا الاقامة في بلد هي وحدها الحاكمة بامرها فيه . ولكن باجل تنسي السائح لاول وهلة حتى الشمس ، خصوصاً اذا دخلها مثلنا يوم سوقها . هي قرية كبيرة ، بيوتها من القش وبعضها من الاجر الاحمر ، يقام فيها سوقان في الاسبوع ، فيؤمها العرب من كل القرى والمضارب المجاورة لها وينزلون ومواسيمهم ودوابهم في الساحة العمومية فيبيعون ويشتررون طيلة ذاك النهار .

مشينا بين صناديق من الغاز واثواب من الحام ، بين المواعين المصفوفة على الارض والاكياس ، بين الابازير والحبوب ، والى جنب كل « فرش » رجل او ولد او امرأة . والناس في الساحة راثحون جاؤون ، والنساء وبايديهن السلال اظهر ما هناك يكثرن البيع والشراء . ادهشنا من هذا المشهد مظهره النسائي لاننا لم نر في بلاد اليمن ، بل في البلاد العربية كلها خلا العراق ، من النساء بقدر ما كان في ساحة باجل ساعة دخولنا اليها .

وكلمن سافرات ، يلبسن الشبقات ، واكثرهن حسان الوجوه والقدود . اما البنات فما رأيت فيهن غير المشوقة الهيفاء ، وهي لولا لونها اشبه بالانكليزية قواماً ونحولاً ، وخفة ومشياً . لكن لبسها قد ينسب لولا السداجة والفقر الى التهلك . هي تلف ذراعاً من القماش حول وسطها فيصل الى الخللخال ولا يخفيه ،

وتلبس فوقه صدره ضيقة قصيرة لا يتصل طرفها بطرفه فيبدو شيء من الكشح بينهما . ولها مشية تُكشف بها الساق ، وإذا ساعدها الهواء ، تنكشف الركبة كذلك . ولها لسان لا اثر فيه لما في قدها ومشيتها من حسن وبراءة . سمعناها تشتم الصبيان فاستعذنا بالله . ورأيناها تمشي الى السوق والسلة بيدها فاسفنا لبذاءة تشينها .

اما تلك العربية التي « تمشي الهويناء مشية البقر » فلم نجد لها في باجل . ها هنا حركة كأنها اوروبية . ها هنا نشاط اميركي . وتلك الشبهة على رؤوسهم ورؤوس رجالهم تزيد بالوهم وتبعدك في الانتقال . كنت اظنني في بلد من بلاد المكسيك الجنوبية . واغرب من ذلك ان هذه الحركة في بلد عربية اسلامية وفي شهر رمضان . بل في بلد حرها ^(١) حتى في شهر ايار لا يطاق نهراً . ولولا انه جاف لما كانت باجل ^(٢) ، ولما كان في ذا القاع اهلها :

استقبلنا بعض رجال القائد العام فأزولونا بيتاً رأس محاسنه النظافة ورأس الضيافة فيه ذوق جميل ظهر في الحديث وفي الخدمة وكذلك في الطبخ . ناهيك بشيء في اخلاق الشوافع ، بشيء من التساهل بل الاخاء والكياسة ، يمتازون به عن سواهم . تركونا بعد الفطور وشأننا ثم جاءنا منهم صندوق من العنب الاسود وآخر من الموز ، فادهشنا وابهشنا الاول لاننا لم نكن نتوقع العنب في هذا الشهر من السنة . ولكننا في تهامة ، فلا عجب اذا نضج في ايار وهو لا يزال حامضاً في صنعاء وزهراً في لبنان .

وبعد الظهر جاء يزورنا الشيخ محمد طاهر رضوان عامل باجل وقائد العساكر الادريسية فيها ، فلم واعتذر . هو يشتغل في الليل ويبعد صباحاً الى ربوة خارج البلد لينام . سألنا عن السياسة الاوروبية ، وعن الانكليز ، وعن مصر والهند ، سوالات دلت على عقل وعلم فيه لا يفتقران ، بخلاف العادة العامة ، الى

(١) في ٢٤ ايار ساعة الظهر كانت الحرارة في الظل مئة درجة ودرجة في ميزان رنيت .

(٢) باجل هي علي مسيرة ثلاثين ميلاً من البحر

شيء، من الحكمة والذوق . فقد كان يسأل مستغرباً مستفيداً ، دون رأي خاص له يديه . ولكنه في ما يخص ببلاده كان مفيداً مفضلاً . فعلمنا من حديثه ان القُحراء يسكنون تلك الجهات بين وادي مردود ووادي سهام ، وانهم على العموم من افضل قبائل اليمن واشجعها ومن اشد الشوافع بأساً واكرمهم خلقاً . وعلّمنا كذلك ان السيد الادريسي يسير في بعض اموره على خطة الامام في الرهائن . فها هم في البيت تحتنا ، عشرون رجلاً ، وفيهم العبيد ، من الزرانيق . سيحجي السكّلام على هذه القبيلة في الفصل التالي . سمعناهم في الليل يجوّدون ، وينقرون الدف وينشدون . وما سمعنا من فم اسير اجمل من سورة يوسف انشاداً . سمعنا كذلك « الزامل » في البلد فدهشنا لاول وهلة وسألنا عما اذا كان عسكر السيد ينشد اناشيد عسكر الامام . فقيل لنا بل هم عساكر الامام . فما صدقت حتى دأبت . وقد تأكدت ان بعض الزبود يجهّثون تهامة و « بتعسكرون » عند السيد لانه يحسن معاملتهم ويدفع راتباً أكثر من « ابن حميد الدين » ولكنه ساء في رجال السيد انهم اذا ذكروا الامام يدعونه احتقاراً « ابن حميد الدين » وما سمعنا في صنعاء واحداً من رجال الامام يقول مرة في السيد ما يستم منه المقت والتحقير

اقمنا يوماً في باجل وسافرنا في مساء اليوم الثاني . لا سفر في تهامة نهراً لثقلنا في الاقل . وكانت ليلة ليلاء ، ما خفنا في طرق الجبال الوعرة الموحشة خوفاً فيها ، لان الراكب لم يكن يرى حتى رأس مطيته . وكنت كل مرة نطأ الدابة حجراً فعتري اري وهدة افتحت امامي . واية الوهاد اشد هولاً من وهدة الظلام ؟ ومع ان اسرا باكن في قاع بسيط فسيح ، بعيد عن الجبال والربى ، فما اصمان ولا يطمن قلب العربي اليه . كانت تمر بما القوافل كالاطياف فتسلم على اطياف تمر بها ، والامن والظلام رفيقان . الا زمان . انه ليدهتك . مثل هذا الامن نهراً في اليمن وعسير فكيف به ليلاً . وكبف به في بلدين تتحارب بين ؟ مهما قيل في العرب ، انهم في حروبهم متمدون ، يحترمون حقوق الناس ويحافظون على ارواح العباد . قد صمّمنا ابها الناري في طريق التجارة بين

البلدين فتيفنت ولا شك ان في هذا الشعب الماجد الباسل من الشرف وكرم الاخلاق والحكمة والذوق ما لا يظن مثلها في مثله . وهي تخفى على كثيرين من الناس ، وثقل بين الناس في البلاد المتمدنة .

وصلنا في الساعة الثانية بعد نصف الليل الى مقهاية الطنم فاسترحنا فيها ساعة ثم استأنفنا السير ، وكان قد هلّ الهلال فاستأنسنا حتى بنوره الضئيل . وبعد ساعة من سيرنا في ارض رملية نتخللها السبخة بين احراج من الشورى ، ذاك السجر الذي لا ينبت الا بالقرب من البحر في تهامة ، اطلت علينا ربة النور والنار . واكمننا عند دنونا من البحر تسمنا رائحة الملح واحسسنا بالرطوبة في الهواء ، فاستعذبنا الاثنين .

البحر ! ذاك الخط الازرق على الافق امامنا ، ذاك العلم الازرق على ساحل العزلة العربية ، تلك الطريق الى الامل ، الى الاوطان ، الى المدينة ، وفيها الامل الكبير بالعود الى الحياة والجهاد . البحر ! ان الطف ما لقيناه بعد صنعاء وتهامة وابهج ما شاهدته آنثذ العين انما هو البحر .

الفصل الرابع

الحديده

الاشباح — قصر الوكالة البريطانية — احتلالنا القصر — ضرب الحديده من البحر — خرائب الحرب — القنصل الانكليزي يخرب بيته طمعاً بالتعويض — فريسة الحرب وفريسة السياسة — الاستفتاء — « بنغي الترك » — « بنغي الانضمام الى مصر » — دخول الادريسي — القرض المالي — تأديب التجار — الزرائق — التفرد والتفكك في الاحكام — بيت الفقيه — بيت بخمسة بيوت وخمسة رؤوس — من الامامين يستحق الحديده .

هوذا شبّح الحرب ! من مدافن الآرغون ، من خرائب فرنسه في الشمال جاء يلاقينا في الحديده . هو اول من حيّ صامتاً عند دخولنا البلد ، اول من وقف في الطريق يلفت الى حاله نظر الغرباء . ثم تبعنا كالظل ، وما توارى عن الابصار الا في جوار السلطة والمدنية . فلا عجب ، ونحن ضيوف الاولى وصبيان في بهجة العيد في فناء الثانية ، اذا نسيناه كما ينسى العابرين سحاذاً في الطريق . نسيناه ساعة دخلنا القصر الذي يقيم فيه الدكتور محمد فضل الدين وكيل بريطانية العظمى السياسي في الحديده وسفيرا الى السيد الادريسي .

صعدنا الى الطابق الاول فاذا فيه صناديق من حديد ، صناديق كبيرة ذات اقفال ضخمة ، كانت ملاءى في الماخي بالصكوك والاوراق ، وبالذهب والفضة . هوذا تسبح آخر يجيئنا صامتاً ، تسبح القوة وراء العروش ، وفي الحروب والجيوش ، شبّح المال . انما نحن في دائرة البنك العثماني ، ولم يبق منه غير هذه الصناديق الفارغة وبعض المواعين المكسرة .

صعدنا الى الطابق الاعلى ، الى مكتب الوكيل وبيته ، ففتح لنا باب من خشب الهند نغم كبير ، نقشه بهر الابصار ، ويؤهله لاعلى مقام في دور الآثار ، فدخلنا الى ردهة كبيرة مستطيلة تشرف على البحر مفروشة بالدواوين الهندية والطنافس العجمية ، ومزينة جدرانها بالرسوم الهندسية والايات القرآنية . وفي سقفها العالي .

من صناعة النقش بالدهان ما يدهش لونا ودقة غواة الفن واربابه . والى احد طرفيها ، بين السقف والارض ، ردهة خاصة تجهبها شعريه من الخشب الهندي ، كانت معدة للحريم يطلان منها على القاعة تحتن في ايام العيد وفي ليالي الانس والطرب . وهوذا شبج آخر يستقبلنا صامتا ، شبج الثراء والجاه ، شبج القصف والترف ، شبج السرور واللذات .

كان القصر الذي دخلناه لا كبر الاغنياء في الحديده ، بناه لعينه وقلبه وشهوته ، وبذل في سبيل ذلك نصف ثروته . فصار بعد موته اجاراً للبنك العثماني ، ثم بعد الحرب فتحاً للوكالة الانكليزية . وهانحن اقتداءً بالانكليز نختل قسمياً منه . فان حضرة الوكيل الذي استقبلنا مرحباً خيرنا في امرين اما ان ننزل في البيت الذي اعدّه لنا واما ان نقيم وايه في القصر . ومن ساح مثلنا في اليمن قلما يسيء الاختيار وقلما يستحي بذلك . قلنا نحدث انفسنا : من المؤكد ان ليس في الحديده كلها مثل هذا القصر . ثم خاطبنا صاحبه فائلن : ما يصلح لحضرة الوكيل يصلح لنا . فرحّب ثانياً بنا واصبحنا من تلك الساعة شركاء بما يحسبه نعيماً ليس من جاء من الجبال فقط بل من يجيئ من وراء البحار . عجبنا لسماحة الوكيل وكرم اخلاقه عندما عدنا الى المرأة بعد غيبة طويلة . فاننا كنا ، بعد شهرين فطمنا الشعر عن المشط والمقراض ، كابناء عسير في رؤوسنا وكأبناء الروس البلشفيك في لحانا .

ولكنه ، امر اولاً باعداد الحمام ، ثم استحضر المزين الهندي ليعيد الينا شيئاً من الكرامة في الاقل .

وكانت باسم الله بداءة احتلال دام شهراً فقط ، وبداءة صداقة لا تقاس بمقياس السياسة ولا تقيد بعوامل الاحتلال واسبابه . اما الاشباح فكنا واسفاه محاطين دائماً بها . شبج الحرب الذي لقيناه في الطريق شاهدناه من السطح في كل مكان . وشبج المال كنا نمر به كل مرة نخرج من القصر ونعود اليه . وشبج اللذات كان يحف بنا ويرف فوق رؤوسنا ليل نهار ويؤلنا في ساعات تسودنا فيها ما يسود الرجال . الا انه لم يكن يحزننا حزناً شديداً غير الاول . كيف لا وقد

هربنا من دمار الحرب وويلاتها ، من ظلماتها في النفوس والعقول ، من فسادها في القلوب والاخلاق ، من سموها في الامم المتقدمة . وها هو شبحها في الحديدية يذكّرنا بها ويرينا شيئاً منها .

ضربت هذه البلدة مرتين من البحر ، المرة الاولى سنة ١٩١٢ في الحرب التركية الايطالية ، والمرة الثانية سنة ١٩١٨ في الحرب العظمى عندما حمل الجنرال آنبي على الترك في فلسطين فكان ضرب الحديدية جزء من الهجوم العام . وكان قنصل الانكليز يومئذ على ظهر البارجة التي كانت تصدر منها الاوامر باطلاق المدافع . وكانت دار القنصلية ، بامر القنصل نفسه ، الهدف الاول لقنابل الاسطول ، لان فيها حسب ادعاء حضرته اوراق سرية . ولكن الاشاعات لا تثبت الادعاء . قيل ان القنصل دمر بينه ، امر بتدميره لان فيه فرشاً شاع حرقه طمعاً بالتعويض . وقد دفعت له الحكومة بعدئذ اضعاف قيمته تعويضاً . هذا شبح الحرب واثار من فسادها في الاخلاق .

وفي الحديدية واهلها غيره من الاثار المحزنة مما كنا نشاهده ونسمع به كل يوم . ميل في الناس ولا حجة ، امل ولا يقين ، شكوى ولا عمل ، تحزب ولا قوة ، قوة ولا قصد ولا حسن نية . وبنائات في المدينة ولا سقوف ، وسقوف ولا نوافذ ، ونوافذ ولا خشب ولا زجاج ، وجدران نصفها في الحو ونصفها ردم تحتها ، واحشاب تحت الردم وآمال ، وهجر في بيوت ذهب القنابل بحياة اهلها ، وحزن تحس سقوف هجرها الناس اما خوفاً واما فقراً ، ووحشة في اسواق كانت يوماً عامرة بالتجارة . أضف الى ذلك كله ما قد يكون السبب في ذلك كله اي شكل حكم او « لا حكم » لا نرضاه لمولانا السيد ولا لاصحابنا الانكليز .

الحديدية التي كانت من اجل البلدان العربية على البحر واكرها تجارة . هي اليوم مجردة عن الاثنين . فريسة الحرب هي وفريسة السياسة . ترى نفسها بين عوامل سياسية ودينية لتجاديها ومنتقام . اتقى فيها من حياة ومن أمل . اجل ، هي بين الانكليز والسيد والامام . مثل فتاة بين ثلاثة يحطمون دها ، ولكن الحسد فيهم وبينهم يفوق الحب والاخلاص . فلا تركز الى احد

منهم ، بل هي تخشى اذا ما اظهرت ميلها ان تفقد الثلاثة ، وهناك الطامة الكبرى ، هناك الزرائيق .

اما الشوافع فيها فهم لا يميلون الى الامام ولكنهم لا يرون في حكم السيد ما يعيد الى البلد شيئاً من تجارتها وبهائها . وحضرة السيد لا يقدم على عمل سياسي او اقتصادي يحسن فيها التجارة والحياة لانه لا يتأكد انها ستكون دائماً في حوزته . والانكليز لا يتدخلوا في غير ما فيه حفظ الامن والنظام لان موقفهم فيها انما هو موقف المقامر . فهي بيدهم الورقة المجهولة في الصفقة الاخيرة ، وبكلمة اخرى هي الفكرة المكنونة في سياستهم مع الاماين .

وهناك فئة من التجار يبنون امام الزبود . فهم لا يرضون لا بالسيد ولا بالانكليز ، لانهم لم ينالوا من احدهما غرماً واحداً تعويض ما خربته مدافع الاسطول . وتراهم ، اذا ما ذكروا التعويضات ، يعودون دائماً الى قصة القنصل الذي هدم بيته حبا بها . على ان الانكليز يتملصون من دفعها الى الاهالي بقولهم ان ذلك متوجب على صاحب الحديدة ، وقد اهدوه المدينة ، حبا به او نكابة بالامام على السواء . ولكن صاحب الحديدة ينبغي مع الهدية شيئاً من اسباب الحكم الاولى ، شيئاً من المال . فمن اين يجيء به ليدفع بعض التعويضات عن الانكليز ، وهو لا يجمع من اهلها زكاة ما يكفي لادارة شؤونها .

ان البلايا مثل المال يجذب بعضها بعضاً . فان ادارة الحديدة في يد خمسة من الحكام اولهم اسماً عامل السيد واخرهم رسماً الوكيل السياسي ، وبين الاثنين مدير الجرك ومدير الشرطة ورئيس المينا يشاركونهما في المسؤولية ووجع الراس . الا ان الوجع الاشد هو في العاصمة في جيزان . لذلك فوجئت الحديدة ذات يوم بارادة ادرسية محورها قرض قيمته ثلاثون الف ليرة ، تُعطى به صكوك على الجرك . فجنس العامل والوكيل نبض البلد واثار بنصف القيمة . فتردد التجار وتأوهوا واعتذروا . وما كان السبب في ذلك غير الخوف وعدم الثقة . فانهم اذا اشتركوا بالقرض اليوم وانقلت المدينة غداً من يد

السيد الى يد الامام فن يدفع الدين يا ترى ؟ لا لوم عليهم اذا ولا لوم على حاكم البلاد . وليت شعري من الملووم ؟ الحالة السياسية وحدها ؟ ومن المسؤول عن هذه الحالة السياسية ؟ لا ريب عندي ان وجع الرأس في دار الاعتقاد بعدن اشد منه في الحديدة وفي جيزان .

وبين جيزان وعدن وصنعاء قلب مدينة يحترق وكيس مدينة يئن . قلت ان الحديدة تخشى ان تظهر ميلها وهي في هذا المثلث الزوايا السياسي . فقد اقدمت على ذلك مرة وكانت منها الاولى والاخيرة . عندما ضرب الانكليز البلد وانزلوا فيها عساكرهم الهندية ظن الناس انها بداية الاحتلال فسر التجار بذلك خصوصاً الهنود منهم . وبعد ذلك — بعد ان غيرت الحكومة الانكليزية في سنة واحدة ثلاثة قناصل في الحديدة ومنهم صاحب التعويضات الذي مر ذكره ، وكلهم في الحمق والتصلف واحد ، غير التجار والاهالي رأيتهم بالانكليز . فلما سئلوا رسمياً كما سئل السوربون مرة : من تريدون ان يحكمكم ؟ اجابوا بصوت واحد : الترك . فقال القنصل : هذا مستحيل . فقالوا : نبغي اذاً الحكومة العربية المصرية ، نبغي الانضمام الى مصر .

ثم جاء احد اعوان المعتمد في عدن يمثل اخر فصل من رواية الاستفتاء فجلس في القصر ودعا اليه تجار المدينة واعيانها وسألهم ثانية فاجابوا كما اجابوا سابقاً . فأفهموا ان رجوع الترك الى الحديدة امر مستحيل ، وكذلك حكم المصرين فيها . في ذلك الاثناء اي قبل انتهاء الفصل الاخير دخل المدينة معتمد السيد على رأس طابور من العساكر الادريسية ، فغتمت الرواية في الشهر الاول من سنة ١٩٢١ بالاحتلال الادريسي الذي استمر منذ ذاك الحين . ليست هذه بالنتيجة الواحدة الغربية لذلك الاستفتاء . ان له نتيجة اخرى ظهرت خصوصاً في التجار الذين جهروا بميلهم الى الاتراك والى المصرين .

عندما تأسست الحكومة الادريسية في المدينة استدعى العامل اليه اولئك التجار وهم خمسة الذين قولوا الزعامة فتكلموا باسم الاهالي ، وأشار عليهم

ان يزوروا حضرة السيد في جيزان . فاعتذروا وترددوا . ثم استدعاهم ثانية ، وبين هم ينتظرون في دار الحكومة احاطت بهم العساكر ، وكانت الركائب حاضرة ، فاركبهم وساقوهم امامهم الى العاصمة التي هي على مسيرة اربعة ايام من الحديدة ، فأُنزلوا في القلعة هناك وظلوا سبعة اشهر اسراء فيها . ثم اُعلموا بذنبهم وبالجزاء فدفع من يستطيع الجزاء مالاَ وقدم الآخرون ابناءهم رهائن « المحسوبة » والاخلاص . ان مثل هذه الحوادث في حكومة فردية أبوية لا تستغرب ولا تستنكر اذا كانت القصد منها منفعة البلاد واهلها . ولكن المرء لا يري في هذا الحادث وامثله ^(١) غير الاشتفاء والاستبداد . قد حان لامراء العرب ان يعدلوا في مايس بكرامتهم فقط عدلهم في غيرها من الشؤون .

لا عجب اذا كانت الحديدة تخشى الاستفتاء اذن وتخشى اظهار ميلها للسيامي الا سراَ وهمساَ في بعض الاحايين . قلت انها اذا فعلت تقع في الشر الاكبر ، شر الفوضى وما يتبعها من الغزوات ، من السلب والنهب والتدمير . اما الانكليز فالعرب لا يغبونهم محتلين ، لا يغبونهم على الاطلاق . ولولم يكن الوكيل السيامي مسلماً لما كانوا يقبلون به مهما كانت وظيفته وحدودها . اما اذا قاموا يطلبون الامام ، قبل ان يقرر الانكليز ان يعيدوا الحديدة اليه ، فيضربهم السيد ويستنفر عليهم القحراء ، وقد يغري بهم الزرائق . واذا قاموا يثبتون حكم السيد فيها ويعلنون رغبتهم رسمياً فقد يحرك الامام عليهم اما زيوده واما من يستطيع استنفارهم واستغواءهم كذلك من الزرائق . أيستغرب القاري ذكر الزرائق واحتمال نصرتهم في الامرين ؟ . ان هؤلاء العرب ان لمن اغرب المستغربات في تهامة .

الزرائق اشد القبائل التهامية بأساً ، واكثرها عدداً واكبرها قوة ، واقبلها صدقاً ووفاء . لا يطيعون الامام ، ولا يطيعون السيد ، ولا يأبهون بالانكليز . هم مستقلون من كل حكم ، وكل نظام ، وكل سيادة غير ما اشيوخهم منها .

(١) راجع قصة الاسطول الانكليزي في صفحة ٤٨ من هذا الجزء

بل هم ، مثل اشراف ذي الحسن في الحجاز ، قطاعو طرق وقرصان بحر ، يهربون السلاح ، ويتاجرون بالرقيق ، وبما عندهم من قوة حربية . بلادهم في سفح جبال اليمن بين الحديدة وزبيد في طرف تهامة الجنوبي ، وميناؤهم الاولى الطائف في خور غليفة . انهم يقسمون قسمين ، زرائق الشام اي القسم الشمالي وزرائق اليمن اي القسم الجنوبي . اما قوتهم الحربية فتدنو من عشرة الاف بندق ، ثلثها في زرائق اليمن .

كان الزرائق في ايام الترك كما هم اليوم عصاة عتاة يأخذون المشاهرات من الدولة ، ويقطعون مع ذلك اسلاك التلغراف ، وينهبون في البر القوافل وفي البحر السنايك . اما شيوخهم فلا ينقصهم في السياسة ختل ودهاء . هم دائماً يمثلون في رواية تهامة السياسية دورين وثلاثة ادوار في وقت واحد ، ثم يميلون في النهاية الى من يزيد في المال او في السلاح . كان احد شيوخهم يفاوض مرة الانكليز ليستنصرهم على الترك ويطلب سلاحاً منهم وذخيرة . ثم قبل وظيفة من والي اليمن فصار قائمقام زبيد . ثم نصر قبيلة القحراء عندما أسرت البعثة الانكليزية في باجل ، ثم ساعد من سعى في اخلاء سبيلها . فلا عجب اذا مال قسم من الزرائق الى الامام يحيى اليوم وقسم الى السيد الادريسي .

انت تذكر ما قيل لنا في باجل بخصوصهم ، وتذكر انهم ارونا الرهائن . اما الحقيقة فغير ما سمعت . واليك الخبر اليقين . جاء عدد من الزرائق ، خمسة وعشرون ، الى الشيخ طاهر رضوان يقولون : للسيد القبيلة كلها ، ونحن الكافلون ، بشرط واحد . فالتخضع القائد واعطاهم ما يبغون من المال . ثم عادوا — الرسالة لا نتم الا بدفعة اخرى — فلم يتخضع القائد ثانية ، فقبض عليهم واسرهم وقيدهم بالحديد ، وادعى لغرض سياسي ان الزرائق كلهم مع السيد — وهذه رهائنهم .

قلت ان في الزرائق سياسيين دهاء كما ان فيهم لصوصاً عتاة . لما اسر قائد باجل رجالهم قالوا : هؤلاء لصوص ثبترأ القبيلة منهم ، بل انكروا انهم من

الزرائيق . ولو كان من مصلحتهم يومئذ ان يماروا الادريسي لكان اولئك الرهائن من سراة القبيلة ، فيتذرعون بهم ويعلنون . من اجلهم الحرب على امام صيبا وجيزان . ان عند الزرائيق شيئا كذلك من الترف ، شرف اللصوص ، ولهم الجواسيس في الحديدة وفي باجل وفي بلاد الامام يحيى مثل ما للحكومات المتمدنة . جاءهم الخبر ذات يوم ، كانوا ناقمين فيه على السيد وعلى الانكليز ، ان سنبو كين من السلاح اقلما من الحديدة ووجهتهما جيزان ، فاسرع قرصان الزرائيق شمالا ، فلقخوا بالسنبوكين . قطعوا عليهما البحر ، اطلقوا عليهما وعلى عساكرهما الرصاص ، فقتلوهم وعادوا بالسنبوكين غنية كبيرة . ولما افرغوها علموا ان احدهما ملك نوقي في الحديدة ، لا ملك الحكومة ، فاعادوه اليه ! ان لهم حتى في اللصوصية قواعد يتحشون عليها وحقوقا يحترمونها .

واغرب من كل ذلك ما نراه في بلادهم من الادلة على ما في البلاد العربية من التفكك في عرى الاحكام والتفرد المضعف المهلك في السيادة .

ان في قلب تلك البقعة من تهامة مدينة كانت قديما مشهورة بالعلم والصناعة ، هي بيت الفقيه الكثرة بين زرائيق الشام وزرائيق اليمن . وبيت الفقيه ايها القاري حرة مستقلة ذات سيادة مطلقة ، لا تعترف باحد من الائمة ، ولا باحد من الاجانب ، ولا باحد من الزرائيق سيذا عليها . بل هي نفسها مقسومة خمسة اقسام خمسة احياء ، لا يزيد سكان الحي الواحد على الالف ، وكل حي هو مدينة حرة مستقلة ، يحكمه باسم الله وباسم الالف حرة مستقل شيخ لا صلة بينه وبين زملائه ، ولا يعترف لاحد منهم بشيء من السيادة ضمن حكمه . انه لا عجب ما كان وما يكون في الاحكام الحرة المستقلة . وبيت الفقيه مشهورة اليوم بتعصب ساداتها ، وبفسق نساءها ، وليست في منسوجاتها كما كانت في الماضي .

لا عذر لحضرة الامام يحيى بهذا التفكك في حكمه الشريف . ولا يمكننا ان نعزو ذلك الى النفوذ الاجنبي والدسائس الخارجية ، اذ لا اثر لها يذكر في بيت الفقيه وفي الزرائيق . ان مثل هذه القبائل العاصية العاتية ، المتاجرة بصيانتها وبقوتها ، ومثل هذه المدن المنحطة في حريتها واستقلالها لا كبر العقبات في سبيل

القومية الناهضة والوحدة العربية . ان البلية كل البلية في هذا الجبل المسلح ،
 هذا الاجرام باسم القومية ، هذه اللصوصية باسم الاستقلال . لبدأ كل امير
 في بيته ، فيحكمه باسم الله حكماً قاسياً عادلاً . ليحكمه بعدل لا يعرف الرحمة
 والحنان . ليحكمه بيد من حديد وقلب لا يرى غير الحق ، كما يفعل اليوم ابن
 سعود السلطان عبد العزيز . فلا يهم اذ ذاك من يستولي على الحديدية . وعندي
 ان من يستطيع من الامامين ، امام صنعاء وامام صيبا وجيزان ، ان يقلب الزرائق
 ويؤدبهم ويدخلهم في حكمه يستحق ان يكون صاحب الحديدية .

الفصل الخامس

اديان واشيجان

الاعيد — نستقبل المهنيين — معرض من الشعوب — التراج المخلط والنسل —
 لا حياء في الدين — لا دين في الترفض — الهندوس — الفارسي — كيس
 صواب — « ادين بكل الاديان » — الشركة الدينية لضمان الحياة الابدية —
 محاورة في سر الوجود والمخلود — محمد فضل الدين الصوفي — التقنص — العقل
 سجن الروح — قصة الحكيم الصيني والفراشة — رموز زائلة لحقائق خالدة —
 صوفي يؤسس ملكاً في تهامة — الاولياء والتوحيد — وصف حلقة الذكر —
 الكرامات والشعوذات .

العيد ! وحق لنا ان نعيد لاننا اشتركنا في رمضان مع الزيود ومع
 الشوافع ، فقلتْ نومنا واكلنا ، وحرمننا طيبات الحياة فقلتْ ذنوبنا ، وطالت
 مثل النساءك شعورنا ، وكثرت نقشفاننا واوساخنا . العيد ! نهضت صباح اليوم
 المبارك فارتديت اغر ما عندي ، قميصاً حجازية بدوية ، و « قدمية » مكية ،
 وكوفية مزركشة هندية ، وعقالاً مقصباً شريفياً ، ونزلت اهنيء مضيئي وصديقي
 محمد فضل الدين .

في ردهة الاستقبال نافذة كبيرة واسعة عالية تشرف على البحر فرشت
 بسجادة ووسائد فاصبحت ديواناً يجلس فيه الوكيل المحترم . هو عرشه ساعة
 الاستقبال ، ومكتبه في غير الامور السياسية ، والمرصاد الذي يرصد منه ما
 حام على الافق من المراكب والبواخر والقرصان وتجار الرقيق . وجدته صباح
 العيد جالساً على العرش معتماً بعمامة هندية وافرة ، طويلة الذؤابة ، باهرة الالوان ،
 ويده سفر انكليزي في الفطريات كان يترجمه الى اللغة الهندستانية .

سلمت وهنأته باسم الله ، فأعجب بقيافتي واشركني في عرشه . ثم دخلنا
 في موضوع لا صلة له ظاهراً بالعروش والعائم او برمضان المبارك والنوافل
 الروحية . ولكنه يتصل باطنياً بها كلها . الدكتور محمد فضل الدين رجلان مثل
 كل ذبى فكر وعلم وحجى ، رجل يعرفه الناس والحكومة الانكليزية وهو

الملازم م . فضل الدين من اطباء الحكومة الهندية ، ورجل لا يعرفه غير الخاصة من الناس وهو محمد فضل الدين من لاهور في الهند ومن كل مكان في الفلسفة الروحية .

اما الرجل الاول اي طبيب العميون ووكيل بريطانيا العظمى السياسي فتركه للناس . ليس فيه ما يميزه عن زملائه الاطباء والوكلاء السياسيين . ولكن الغريب الجميل هو في الرجل الثاني ، الرجل الهندي الذي لم يفقد في معاهد الغرب العلمية وفي الدوائر السياسية جمال ارثه الشرقي . ان لفضل الدين قلب شاعر ، وروح صوفي . اصف الى ذلك انه مثلي جبلي . هو من قرية صغيرة في جبال الـ « بنجاب » التي تضاهي بجبالها جبل لبنان .

دخلنا الموضوع الذي اشترت اليه ، وفيه تشابه العائم والتيجان وتضمحل اشكالها الظاهرة ، ووقفنا عند اول ابوابه لنستقبل اول مهنىً بالعيد السيد محمد العربي عامل الحديدة ومندوب الادريسي فيها . السيد محمد ابن عم حضرة الامام ولكننه مصري المولد والقيافة والحديث . حلو الشائل دمث الاخلاق . وقد كان في نيتي ان ازور المدينة ذاك اليوم مستطلعاً حال اهلها فجاءت المدينة تزورني في القصر لتتهنئي وشريكي في العرش بالعيد . جاء الحديدبون زرافات ووحداً من موظفين وتجار ، وسوقة وسادة ، ونوتيين وادباء . وفيهم من اجناس الشعوب العربي والسوري والمصري والسوداني والصومالي والهندي والجاوي والايواني ، وفيهم من انواع المذاهب والاديان الشافعي والمالكي والحنفي والزبيدي والجعفري والاسماعيلي والماروني (١) والناصري عابد النار ، والوثني عابد البقرة ، والبوذي عابد اللاشيء في اللانهاية السرمدية . وفيهم من القيافات والازياء العباءة والعقال ، والجبة والعامة ، والصدرة والسرراويل ، وقيص النوم والنعل ، والفوطة والعري الواناً واشكالاً . اجل ، قد عرض امامنا صباح ذاك اليوم معرض شعوب ، ومعرض اديان ، ومعرض ازياء في الملابس والعري قلما نشاهده في غير مكان .

تعددت الشعوب في الحديدية ، بل في تهماسة ، وامتزج دم السوداني بدم العربي ، ودم الصومالي بدم الهندي ، ودم الجاوي بدم الايراني ، فكانت النتيجة مستهجنة مستنكرة . ان صفاء الدم في النسل لأعز ما في الامم . وان حفظ الجنس والنسب مع الرقي العقلي والادبي لأجمل ما في الشعوب . أفلا نتقزز من هذا الشريف الغائر العين ، الضخم الشفة الذي يجري في عروقه الدم السوداني وهو من ابناء بنت الرسول ؟ أو تروقك طلعة ذاك السيد صاحب العين اللوزية « جاوية صينية » والانف المفلطح « تكروني دنقلي » واليد العربية الجميلة ؟ وهل تسرك رؤية ذاك الهندي الام ، الصومالي الاب ، العربي اللسان ، الاسلامي الدين ، ولا شيء فيه من صدق العقيدة ومن الفصاحة والحسن والبراعة ؟ فلا هو مسلم ، ولا هو عربي ، ولا هو صومالي ، ولا هو هندي ، لا في اخلاقه ، ولا في وجهه ، ولا في ملابسه .

ان من يعتقد من العلماء بان امتزاج الشعوب بالتزاوج يحسن النسل ليغير عقيدته ، لينبذها اذا جاء الحديدية . ولو كان ذا الامتزاج يقرب اصحاب الاديان والمذاهب بعضها من بعض لكانت تشفع هذه الفضيلة الواحدة ، خصوصاً في الشرق ، بسيئاته كلها . ولكن الهندي يظل هندياً ، والفارسي يظل فارسياً ، والمسلم يظل مسلماً ، ولو امتزجت في سليله كل واحد منهم دما الشعوب كلها .

كنت جالساً انا وفضل الدين نشرب الشاي ذات يوم فجاءه زائراً احد الهندوس ، اصحاب السراويل الشفافة التي تهف حول الجنين وتبوح بكل اسرارهما ، فسألني ان اقدم له بيدي فنجاناً من الشاي . ففعلت ، فرفض . ثم قدمه له فضل الدين فرفضه كذلك باسمي . والسبب في رفضه فنجان الشاي ؟ ان هذا الهندوس يتنجس منا من المسيحي ومن المسلم ، بل من كل من لا يعبد البقرة مثله . ولا خجل في فعلته ولا حياء .

وهناك من يلبس دينه كما يلبس ثيابه ، وهي قديمة ولكنها نظيفة ، باليد اليسرى دون اعتناء . ان للمعلم الكبير ازدرشت رعية في الحديدية لا يتجاوز

عددها الواحد الفرد . وقد كان يزورنا كل يوم فيزيدنا علماً بدينه الجميل
و بحاله . هو خان باهادور الفارسي اصلاً ، الهندي بلداً ، الازدرشتي ديناً ،
الانكليزي لساناً . خان باهادور ، وحديثه كثرزقة العصفور ، فيه تكسير وفيه
تنعيم . على رأسه عمارة ابناء جنسه ، شارة مذهبه ، وعلى قامته الطويلة
الـ « فراك » الاسلامبولي مزوراً تحت الدقن ، وتحته بانطالون افرنجي ابيض
عريض ، وعند ما يجلس يظهر خلال الـ « فراك » طرف قميص بيضاء تدعى في
دينهم « سُدرا » Sudra اي الصراط المستقيم ، وفيها جيبية صغيرة تدعى
« كيس صواب » اي كيس الافكار والاعمال الصالحة .

— ولكن الكبس فارغ يا مستر امين . لا شيء في « كيس صواب » —
السبب لا شيء . تسألني ؟ تراني وحدي في هذه المدينة . منذ عشرين سنة
انا وحدي في الحديدة مقيم بين اناس لا يعرفون شيئاً من ديننا . يظنون
اني اعبد الشمس . ومن يعبد الشمس في الحديدة ، هذه الشمس الظالمة المحرقة ،
من يعبدها ؟ وكيف لا يعرفون الحقيقة ، وكلهم مثلي بشر ، ابناء الواحد ؟ بدأت
اشك في هذا الدين ، في ديني . لو كان الاله العظيم يهتم للحقيقة لما تركها وحدها ،
في ادارة القهوجي ^(١) وقد يكون يهتم بامستر امين . وقد لا تكون الحقيقة كلها
محصورة بالـ « سدر » . كنت اشغل فكري كثيراً بالآخرة ، فاين أدفن مثلاً
وليس في هذا البلد برج من ابراج السكينة ؟ ^(٢) في الهند نضطر ان نلبس مثل
الهنود ، ونتكلم لغة الهنود ، ونظهر « نعمد » ابناءنا ببول بقر الهنود . الفارسي
يامستر امين يقتبس كل شيء . ها هنا في الحديدة ترى المسلم والبنيان ^(٣) والمسيحي .
وكان فيها اليهود . وتراني انا خان باهادور الفارسي الوحيد فيها اقتبس كل
شيء . ادين بكل الاديان . انا مسلم ويهودي ومسيحي وهندوس وفارسي ساقط
لا ينفع . الصلاة ؟ اصلي قليلاً . فلو كنت اصلي مع الجميع لما بقي لدي وقت

(١) خان باهادور هو في الحديدة وكيل شركة بواخر القهوجي بعدن .

(٢) برج السكينة Tower of Silence عند الفرس هو برج عال يضعون فيه موتاهم
ليأكلها العقاب .

(٣) هم الهندوس او بالحري التجار منهم .

للقهوجي وبواخره . اتعرف يا مسترامين ان اليهود والمسلمين والنصارى اخوان لنا هم منا . بيننا وبينهم قرابة اتصال بازدرشت و ابراهيم الخليل . من هو ابراهيم الخليل ؟ الا تعرف وانت العالم المطلع على كل شيء ؟ ابراهيم الخليل هو ازدرشت بنفسه ^(١) هو بيننا ونيكم . اضطهد في ايران فسافر الى فلسطين . ازدرشت هو خليل الله و خليل الله ابراهيم الخليل هو ازدرشت . لا نتعجب اذن من قلبي افي مع الكل . نعم يا مسترامين انا مع الكل . ولكني لا اخاف لاني متمسك بال « سُدرا » . البسها كما ترى دائماً ، و « كيس صواب » لا يظل فارغاً دائماً ان شاء الله . عندي خادم مسلم لا يعرف من دينه غير الله كريم . اسمعه يردد دائماً . فصرت ارددها مثله : الله كريم . اذا كان سراط خادمي السراط المستقيم فانا معه . واذا كان في ضلال فهذه « سدرتي » يا مسترامين وهذه كذلك ال « كُسني » حياتي مضمونة في الآخرة وان كانت في هذه الدنيا لا تساوي مسماراً في باخرة . من بواخر القهوجي . الشركة الدينية ، لضمان الحياة الابدية ، مؤسسها خان باهادور ، هي شركة قوية يا مسترامين . واحسن من الشركة التي تضمن البواخر للقهوجي . الا تريد ان تشترك فيها ؟

الفرس يغسلون اولادهم ببول البقر ^(٢) والعادة هندية اتبعوها في الهند خوفاً من الاضطهاد . لكنهم يربطون على وسطهم اثناء الغسل ال « كستي » اي زنار الايمان ، وهو شريطة بيضاء من صوف الغنم تغزلها نساء الكهان ، ويرددون هذه الكلمات : الافكار الصالحة ، الاقوال الصالحة ، الاعمال الصالحة . وكل ما يجرز الفارسي منها يضعه في « كيس صواب » ليوم الحساب . كان صديقنا خان باهادور يربنا الكيس ، وهو شارة قدر طابع البريد على قميصه ، ويقول : الكيس كبير يا مسترامين ولكنّه فارغ الله كريم . خان باهادور يموت

(١) هذا رأي في ابراهيم الخليل غريب . وقد سمعت في الهند اقرب منه . اخبرني احد العلماء هناك أن بوذا هو التجسد العاشر لخليل الله .

(٢) عجبت لكسرى واشياعه وغسل الوجوه ببول البقر .
ابو العلاء المعري

في الحديدية وتأكله العقبات وهو مرعى على شاطئ البحر . ولكن سيصلي من اجله المسلم والهندوس والمسيحي . وكل واحد منهم يضع شيئاً في كيس صواب . الله كريم . الشركة الدينية لضمان الحياة الابدية ، الله رئيسها يا مسترامين

كننا نأفضل الدين نقضي ساعات في المساء على السطح تحت النجوم وحديثنا الحياة والآخرة وسر الوجود والخلود . وما احلاها ساعة انستنا السياسات والاديان كلها . ان في شخصية فضل الدين الروحية العقلية من الادب الشرقي ما هو مزيج من الاسلام والصوفية . بل في عقيدته الاسلامية شيء من الاسرار البوذية والغوامض الهندية . ولا عجب اذا ظل هذا الاساس الهندي وهذا الظل الآري في عقيدة الهندي المسلم المستنير . كنت اشعر وهو يتكلم عما يفهمه بالاسلام ، دين التوحيد ، في مثله . سلم . وكنا عندما نصل الى ذروة الوحدة الكلية نشعر بما حولها من الفيوضات الكونية الالهية فتأكد اننا واحد في التسك وفي اليقين .

— اتعتقد يا فضل الدين بالتجسد ثانية وتكراراً ؟

— لا احب ان اعود الى هذا العالم وهذه الحياة . اما اذا كانت في تلك النجوم حياة اخرى بشرية او روحية محضة فلا شك انها تكون اسمى من الحياة التي نحن فيها .

— يروعي التأمل بمحدود الادراك في الانسان ، بل يملأني حزناً وغماً . خذ العقل واركن اليه فيخونك في النور احياناً وفي الظلام . وراء ذلك الافق يهجرك او تحت هذه المياه . أو ليس من المحزنات ان يضمحل هذا العقل بالرغم عن حدوده وشذوذه ؟ وهو الذي يقيس المسافات بين تلك الكواكب وبيننا ويعرف اجزاءها والوانها وسرعة دورانها .

لا يدهشني ذلك ولا يحزنني . في اضمحلال العقل على ما اظن نتحرر الروح . العقل للروح مثل السجن للجسد . واظن ان الحياة مجردة عن الميولية ، الروح مجردة عن العقل البشري المحدود بل عن الادراك البشري

الذي يدور على محوره ولا يعرف غير الـ «انا» فيه ، هذه الروح خالدة وتحيا ما وراء الحدود التي تحزنك . واضن كذلك انها تكون مقرونة بادراك يوافق طبيعتها ، وعقل يوازي قوتها ، فتكشف حقائق في الكون جديدة ، ونثقل تدريجاً على العناصر المادية كلها . وقد نندرج في التجسد الى ادراك درجات التجسد كلها ، وادواره البشرية والروحية كلها . نعم يا عزيزي الريحاني ان العقل في هذه الحياة سجن الروح . وكثيراً ما اشعر بظلمه وانا لم من قيوده .
— وما برهانك ان الروح تحيا حياة مستقلة مجردة خالدة بالرغم عن انفصالها عن العقل الذي تدعوه سجيناً ؟

— انها تحيا بسبب هذا الانفصال وليس بالرغم عنه . برهاني ؟ لا برهان عندي غير تلك الانوار ، انوار النجوم والكواكب . ان فيها ، في اشعتها وفي فلكها عقلاً يديرها ، وقد يكون ذلك العقل مكوناً من ارواح من تقدمنا من الناس . وهي منفصلة كلها من روح الله ومتصلة بها ، منفصلة في الفردية ، ممصلة في الجوهر الكلي . قد تكون تلك الارواح كنهه الجاذبية في الافلاك .

— ارواحنا اذن تقوم حول تلك الانوار كالفراشة ولا تحترق ؟

— فراشة النفس ، نعم ، وهي من نور ، فتجذبها نار الحب نار الالهية اليها ولا تحرقها . وعلى ذكر الفراشة ، قرأت مرة قصة حكيم صيني حلم في نومه انه فراشة في بستان الجبور لتنتقل من زهرة زكية الى اخرى . وعندما استفاق حزن جداً لما شاهد من حقيقة حاله فسأل نفسه حائراً باثراً : هل انا رجل يحلم بانه فراشة ام فراشة تحلم بانها رجل ؟

— جميل ، جميل . ومن يزيل الحيرة من قلب الحكيم ؟ يحيل الي يا فضل الدين اننا في هذا العالم رموز زائلة لحقائق خالدة . وكل حقيقة تكون تكوناً روحياً جديداً كلما طوي رمزها . وفي كل تكون تزداد انتشاراً وقوة وجباً . فيكون رمزها في هذا العالم شبيهاً بها ، مثلاً لها ، عظيماً في الناس . ويستمر هذا العلي والنشر ، هذا التجسد في الرمز والنمو في الحقيقة ، الى ان تجتمع ، وها هنا

معنى جمع الجمع في نظري ، بالفيض الاولى الاكبر ، الفيض الالهي . فيكون في ذلك اوج مجدها ، النهاية في اللانهاية ، ويكون اخر التجسّدات لرمزها المادي البشري . هذا ما تراه عين البداة في التجسد والخلود ، وهذا ما افهمه بجمع الجمع في اصطلاح الصوفي .

— ولكن عقلك لا يثبت ذلك . العقل عدو البداة . العقل — اعود الى ما قلت — سجن الروح .

— وما دمنا في السجن لا ارى اصلح من البداة غذاءً وهواءً . وفي البداة كذلك شيء من الخيال هو خير التعزية اذا نكب البرهان .

— وما الفرق بين الخيال والاهام الدينية ؟

— الفرق بين اعتقادك بالخلود واعتقاد خادمك العبد بالجنة .

— وهل تسميها جنة العبيد — عبيد الاهام ؟

— قد سماها من هو اكبر منا ^(١) بجنة البله .

— اني افضل ان اكون فراشة .

— فراشة من النور تجذبها اليها نار الالهية ولا تحرقها ؟ اني اشارك في التفضيل .

في صباح اليوم التالي اهداني صديقي كتاباً صغيراً ما عرفت من عنوانه شيئاً من اغراضه . ولكن مؤلفه السيد احمد بن ادريس مؤسس الحكم الادريسي في عسير هو من اولئك الروحانيين الذين يوفهم محمد فضل الدين الى مقام ابن العربي وجلال الدين الرومي . امر عجيب يتلوه في تهامة امر اعجب . كيف لا وهذا الصوفي يؤسس فيها ملكاً عالمياً ، الطريقة فيه اساس الحكم ، والحكم اساس الطريقة . ولكن الطرق تفسد التصوف فكيف بها في الاحكام ؟

لعمري ان اجمل الكمالات التي تمنناها محققة في الحياة هي تلك التي نقترن فيها روحية الصوفي الحقيقي بالاعمال الاجتماعية والسياسية والادبية.

كلها . فتصفو مجاري العقل في مواردها ، وتدق خيوط النفس في منسوجها ،
ويقل الجشع والخداع والوهم في فروع الحياة الثلاثة المذكورة . ولكن التصوف
اجتهاد شخصي ، ونعمة فردية ، لا تورث ولا تعلم ولا تُنشر بالاجازات . ومن
الاسف انه لا يبقى منها ، بعد موت صاحبها ، غير الطريقة او الحلقة وخزعاتها ،
والمشايخ وجريزاتهم .

قال فضل الدين عندما اهداني الكتاب : الجهل الخيم في هذه البلاد
يفسد اغراض هذا الرجل الكبير . تجيء المرأة اليّ وهي تشكو من مرض
او الم فاعالجها فتشفي بفضل « الشيخ احمد » . يجيء العربي وهو يصرخ من
اوجاعه ويصيح : جرفني يا شيخ احمد يا شيخ احمد لا تنساني ! يغيظني هذا
الاشراك بل هذا الكفر . اكاد اجن منه . قلت مرة لاحد المرضى : رح الى
الشيخ احمد يداويك . ورفضت مرة ان اعالج امرأة حتى انتقلت في استغاثتها من
الشيخ احمد الى النبي . فصحت بها : لا احمد ولا محمد يا كافرة . استغيثي بالله :
اتكلي على الله وحده اما حلقة الذكر فستشاهدها باذن الله في الحديدة .
وكان قد توفي فيها بومئذ شيخ الطريقة المرغنية ^(١) فاشتريت الطرق
كلها في حلقة ذكر من اجله ضمت اربعمئة من المصلين واستمرت خمس ساعات .
صحبني تلك الليلة الى مسجد الشجرة خارج المدينة مدير الشرطة وكاتب
العامل وأحد اصحاب فضل الدين . فجلسنا في منصة في صحن المسجد اشرفنا
منها على الحلقة كلها . وكان الناس جالسين على الارض في العلاة وعلى الحصر
في الايوان ، ووقف في الابواب وحول الجدران جمع من المتفرجين ،
وجلس في الصدر في حلقة خاصة ابناؤ الشيخ المتوفي ومشايخ الطرق الاخرى ،
وبينهم سراج منير وقاريء كان يقرأ ساعة وصولنا المناقب التي تفتتح بها
حلقات الذكر .

ان المناقب شبيهة بسير القديسين في الكنيسة الكاثوليكية ، فهم يعددون

(١) الطريقة المرغنية لاحد المرغني الذي اخذ عن احمد بن ادريس هي احدى
الطرق الاحمدية الادريسية في سير وعدن والسودان .

فيها فضائل الفقيد ، فيجيثون بنبذة من سيرة حياته ، و يذكرون بعض كراماته . استمرت مناقب الشيخ المرغني ساعة ، وعندما وقف القاري ، الوقفة الاخيرة فيها هتف المصلون : آمين . ثم ارتفع صوت شجي ينشد قصيدة يرثي فيها الفقيد الابير فكانت مثل المناقب طويلة ، وما كنت وحدي متضجراً . قال مدير الشرطة وهو يمسح العرق من جبينه : طويلة ، والله طويلة . الشيخ يحتاج الى الصلاة لا الى الاشعار .

ولكن الشعراء لا يملون من استماع قوافيهم . هوذا اخر لا حسنة حتى في صوته . ولا حق جعلنا نرحم على السابق . ثم هتفنا مع المصلين : آمين ، آمين . وكان الحر شديداً ، والهواء ساكناً عنيداً ، لا يحرك منه لساناً ، فينمض قوانا ، والرطوبة اثقل ما فيه ، والزوجة الفجع قوافيه . فاستجرنا منه بروح الشيخ الطاهرة ، ورفعنا الادعية والطلبات الى سدنها الجليلة الباهرة : يا لطيفة ، يا شريفة ، يا كريمة اني حنيفة ، يا مسكنة الشعراء ، ومنطقة الاولياء ، يا مسكنة النهقات ، ومحركة الحلقات ، اسمعينا ، ارحمينا ، آمين .

استجيب في الحال طلبتنا ، فوقفت الحلقة اربعة صفوف الواحد وراء الآخر ، ووقف الشيخ احد ابناء الفقيد في وسطها فركبها باسم الله . بدأ بصوت هادئ ، وانتارة لطيفة ، بدأ بـ « لا اله الا الله » . فالت الحلقات الى الامام ، ومالت الى الوراء ، وراحت تكررهما وتردد الشهادة . وكان صوت الاربعمئة مصلي ، وكأنه صوت واحد ، وحركة الاربعمئة مجلي ، وكأنها حركة واحدة ، بتدرجان سرعة وهياحاً ، عملاً بلهجة الشيخ وبشارة يناه ، وهو يجول في الحلقة مستحثاً محرّضاً .

الا الله ! وضرب كفّاً على كف فرددت الحلقة : الا الله ! بسرعة ملح البصر ثم امست كأنها نصيح : لله لله ، وسكنت فجأة كمن أغغمي عليه . ثم عادت تدريجاً الى الميزان الاول في الصوت والحركة : لا اله الا الله . وجلس الشيخ . فقام آخر يثب وثباً ويقول : حيثم فيثم^(١) . شرعنا نلقدّم هياجاً .

(١) اي الحي القيوم .

دخلنا في دور الزبد والرياء • حيثُ قِيْثُم ! وتحركت الحلقة حركة سريعة شديدة كأنها تدق رأسها في الارض تم نطحا في الجو ، واستمرت في حيثُ قِيْثُم نصف ساعة والشيخ يثب في وسطها ويحلب ، ويصفق كفًا على كف كل مرة ينقلها من درجة في السرعة الى اخرى • وما كادت تنتهي حتى بدأ يسقط صريعا من فاز بنعمة في « الحال » ؛

ثم نهض ولد لا يتجاوز الثانية عشرة سنًا ، وهو اصغر اولاد الفقيد ، فبدأ حيث انتهى اخوه • وكان يتلوى كالسكران ، ويرقص تارة ويثب طوراً كالمجنون • مثل الولد دوره تمثيلاً أدهش حتى الذين الفوا الحلقات ومدحشاتها واضحكهم كذلك • كهرب الولد الحلقة • اضرم فيها النار • قبض على ما تبقي من رشدها ورماه خارجاً • صاح بها فرددت الصيحات ولم نعد نفهم ما يراد • الا انها اشبه بالانين • كأن الاربعمئة رجل اصابوا بألم شديد فأثروا انة واحدة • وبدأت تظهر كرامات الشيخ • هوذا عبد امسى جهاذاً ، فرفعه اثنان فوق رؤوسهم واخرجوه • وذاك وقد خرج من الحلقة فراح يدق رأسه بالحائط فسقط صريعا مغنى عليه • وهاك من يبغى الاجتماع بالله واسطة عمود من اعمدة المسجد فامسكه رفيقا ففتلت منعا وضر بهما ، ووثب وثبة هائلة كان العمود ورأسه خاتمها المفجعة • حملوه مضرجا بدمه الى خارج المسجد •

بدأت تظهر كرامات الشيخ الفقيد • سقط امام الولد الزعيم في وسط الحلقة شيخ لحيته بيضاء طويلة والزبد يسيل من فيه عليها ، فوثب فوقه ولم يأبه له • وهذا آخر يخلع ثيابه •

« خلعت عذارى واعتذارى لابس ال خلاعة مسرورا بجعلي وخلعتي »

رمى بعمامته وبجبتة وبدناره الى الارض • فاقفوه عند هذا الحد واخرجوه في شعاره من الحضرة الروحانية • استجرتنا من ذا المشهد بروح الشيخ الطاهرة : يا لطيفة ، يا شريفة ، يا كريمة ابي حنيفة ، يا مسكنة العباد ، ومنطقة الجاد ، يا ربة الحال ، وسراج الترحال ، قني ، والطني • لا تقتلينا بالكرامات ، ولا تسكر بنا بالشعوزات ، ولا تؤاخذني شيوخ الطرق والحلقات ، امين ، امين •

الفصل السادس

احمد بن ادريس والتصوف

قطبا الصوفية في العالم الاسلامي — مولد السيد احمد — يدرس ويدرس في فاس — اجتماعه بالشيخ عبد الوهاب التازي — العالم بالغيب وما يدهي عند الافرنج Clairvoyance — اجتماع التازي بالشيخ عبد العزيز الدباغ — اجتماع الدباغ بالحضر ابي العباس — الطريقة الاحمدية — « امرنا كله جد » من يعطى الجد يعطى الجد — السيد احمد في مكة — رحلته في تهامة — انتشار الدعوة — وفاته في صيا — تلميذ الشيخ ابراهيم الرشيد — الطريقة الرشيدية وترهاثها — آيات صوفية — فلسفة الزهد والفقر — الامام علي وقطب الجان القة اثني — المجدي يأخذ عن قطب الجان والسيد احمد عن المجدي — محامد وصلوات وقيمات — استعارات صوفية — السالكون والمشعوذون .

كتبت عند وصولي الى الحديدة كتاباً الى السيد محمد امام صبيّا وجيزان استأذنه بزيارته ، وبت انتظر الجواب . وانتظر كذلك سيارة استشرقت في الشرق فصارت تعمل يوماً في الاسبوع وتعيد ستة ايام . فعيدت معها وكان سروري مزدوجاً لاني اجتمعت ايام العيد بقطب دائرة النقديس ، السيد احمد ابن ادريس ، كبير بيت الادارسة ومؤسس ملكهم في عسير . وفزت بطرفه من ترجمة حياته ، وبنفحات من قدسياته ، فحُثت امّتع القاري بها علّه اذا كان مادياً يستفيد ، واذا كان روحياً يستزيد .

ان في العالم الاسلامي قطبين للصوفية وموردين هما ايران وبلاد المغرب . والسيد احمد ، نور من انوار الثاني . فقد كان شروقه عكس الكواكب من الغرب وغروبه الظاهري في الشرق في بلاد العرب . ولد في بلدة العرائش على ساحل البحر من اعمال فاس في السنة الثانية والسبعين والمئة بعد الالف (١٢٥٨ م) وهو شريف حسني من السادات الادارسة المشهورين في بلاد المغرب . درس العلوم في مدينة فاس ثم شرع يعلم هناك في « ما شاء الله » اي في المواضع التي شاءت العزة السرمدية تلقينه اياها بالوسائط وبدونها .

كان السيد احمد وهو في الدور الاول من استشرافه على الاسرار الالهية والكونية يكثر التردد على المشايخ العارفين الابرار الذين اصبح قطبهم بعدئذ في العلوم والسلوك .

اما الشيخ عبد الوهاب التازي الذي كان يحضر دروس السيد احمد في فاس فقد صار بعدئذ شيخه الاكبر ونور طريقه الانور . ولا اهمية للسنة في الموحيات ولا للشيخوخة في الربانيات . فمن جمال هذه الارواح القدسية وكالاتها ان المعلم الطالب الحقيقة لا يأنف ان يأخذها ، وهو شيخ طاعن في السن ، عن تلميذه بل عن احقر الناس واصغرهم لديه .

قد اجتمع السيد احمد بشيخه التازي بواسطة عالم من علماء شنقيط يدعى المجهدي ، وكانت في الاجتماع الاول فاتحة اللطاف والاشراف . ولا عجب اذا كان الصوفي يهتم لكل حادث في حياته يفتح له باباً او يشير الى باب من ابواب الحقيقة الكمية الازلية . اني انصور المجهدي يقول للتازي : هذا الشاب الادريسي مجتهد ، وهو على سنه طويل الباع في علوم اسرار الكتاب والسنة . فيقول التازي : قد علمت بذلك قبلك . سمعته في بادي امره يدرس . فقلت في نفسي : لا بد ان يشرق على كلماته نور الاذن الرباني . وها دنت الساعة يا مجيدي ، اثني به فاجعه برسول الله .

وكذلك كان . ذهب السيد احمد مع المجيدي الى الشيخ عبد الوهاب واحس من اول لحظة ان هاهنا الباب الاول ، هاهنا سراج الطريق . فلازمه وانقطع اليه بكليته . وقد كان للتازي في ساعات الحال نظرات تشرق استرة الغيب فيرى ما لا يرى ويشعر بما يحدث بعيداً عنه على الطريقة التي يدعوها علماء اليوم Clairvoyance منها انه عرف وهو في فاس بموت المجيدي ساعة وفاته في شنقيط . وقد علل الشيخ التازي للسيد احمد هذا العلم بالغيب تعليلاً لطيفاً جديراً بالذكر . ان المرابي او الواسطة الاولى بين النفس والمصادر الروحانية اذا اتجه في ساعات الحال الى احد تلاميذه يراه بعين الغيب ويراه ما دام حياً في حالات شتى ، « تارة انور وتارة اظلم بحسب سلوكه وطاعته ، وتارة اقرب الى

الله وتارة ابعد » . اما اذا رآه على حال واحدة في المكاف الذي يعهده فيه فيستنتج من ذلك انه مات . أفلا ينطبق هذا الكلام اللطيف على الانسان اطلاقاً ؟ هو ما دام حياً منقلباً ، او بالحرى يتنازعه دائماً عاملات ، عامل الخير فيقربه من الله وعامل الشر فيبعده عنه تعالى . ولا يوحد العالمين او يزيلهما الا الموت .

والشيخ التازي على كرامته لم يكن للسيد احمد غير الواسطة الاولى . اما الثانية ، وهي بشرية كذلك ، فتجتمعه بالخضر ابي العباس . الا انه قبل ان يصل الى الخدر لا بد من الدخول في الباب الثاني اي شيخ الشيخ التازي . نعم قد كان للتازي كذلك شيخ هو عبد العزيز بن مسعود الدباغ من فاس . وما كان لعبد العزيز من الحياة الدنيا غير ستة وثلاثين سنة لزمه التازي مدة سبع عشرة سنة منها .

قد اخبرتك كيف اجتمع الادريسي بالتازي ، فاخبرك الان كيف اهتدى التازي بالشيخ الشاب عبد العزيز الدباغ . يظهر ان شيخ سيدي احمد كان تاجراً في اول امره ، او انه كان يتجر في بعض الاحابن ارتفاقاً . فمر يوماً بالدباغ وهو يريد ان يتجر في الخنطة فدنا الدباغ منه وهمس في اذنه : لا تتجر في الحب والتجر في السحن . اشتره من يوم كذا وبعه في يوم كذا ولا تبقه بعده . فعمل التازي بما قال فربح ربحاً كثيراً . فجاء اليه شاكراً . فقال الدباغ : ليس المقصود هذا ، وانما المقصود ان تتجر تجارة لن تبور ابداً . فقال التازي : كيف ذلك ؟ فاجاب الدباغ : اخرج مما ملكك يدك فتصدق به . فعمل بامره ولزمه منذ ذاك الحين واطلع على اسرار في العلوم والتفسير تلقنها بواسطته من الخضر ابي العباس . وقد عاش التازي ستين سنة بعد وفاة شيخه الدباغ وكان هو وتلميذه الادريسي يزوران ضريحه وينشدان هناك الاشعار .

لقد نبتت في القلب منكم محبة كما نبتت في الراحتين الاصابع

.....

تعشقتكم طفلاً ولم ادر ما الهوى فتساب عذارى والهوى فيكم طفل

من كرامات التازي انه غاب عن بلده مرة يذكر اخوانه في الله فسات ولده فأخبر بذلك فارسل الى اهله يقول : لا تدفنوه حتى احضر . فحضر بعد ثلاثة ايام فخطب ابنه قائلاً : من قال لك تموت ؟ قم باذن الله . فقام الولد حياً . ان كاتب الترجمة التي اعتمد عليها يذكر هذه الكرامة كأنها حادث عادي مألوف . واني ناقل الخبر حجباً بنشر ما اظنه ظلاً الهياً لحقيقة كاية لا بد في مستقبل الانسان والايمان ان تصبح قوة من القوى البشرية العامة يستخدمها صاحبها لخير الناس . يستخدمها في الشفاء من الامراض على الاقل . فاذا مرض احد في بيتك تقول له : من قال لك تمرض . اشف باذن الله تعالى فيشفى في الحال . وكان التازي يهذر احياناً بين اصحابه امتحاناً لهم ، فيقول مثلاً : ودونا لوجاءنا احد بشعر من القوقاس ، او بعنب من البحر . فيقول بعض اصحابه : كبر سن الشيخ . ولكن السيد احمد ، وقد كان اطوع له من بنانه ، كان ينهض فيتهياً ويتزود للسفر ويحيي الى شيخه فيقبل يده مودعاً ويقول : سأجيء لك بعنب من البحر . فيقول له التازي سرّاً في اذنه : يا احمد امرنا كله جدد ، من يعط الجد يعط الجد .

ما اكبرها وما اجملها كلمة . اخذها السيد احمد عن شيخه التازي وجاء بها الى مصر . من يعط الجد يعط الجد . كان يومئذ في العقد الرابع من العمر ، فاقام في ارض الكينانة قليلاً ثم سافر الى مكة فاقام فيها ثلاثين سنة يجادل ويناقش العلماء ، ويشرح ويعلم العلوم الروحية . وكان يقول دائماً : لكل نبي دعة محابة ، ولكل ولي عند نبيه طلبة مقبولة . هذه هي نقطة الخلاف بين السالكين من سنين وشيعيين وبين اهل التوحيد الوهابيين الذين كانوا قد استولوا في ذاك الحين على الحرمين .

اما اذا قبلت قاعدة السيد احمد فينبغي لك ان تقبل كذلك نتائجها . فنقول ، والمطلق اساس المعقول : ولكل شيخ طريقة عند وليه طلبة مقبولة ، ولكل سالك عند شيخه شفاعة ، ولكل امرئ عند السالك ملها الخ . هذا نظام في العقيدة والايمان يفسد غالباً الغرض السامي منها . قد رأينا مثلاً

منه في حلقة الذكر . وهناك امثلة اخرى عديدة في من يلجأون الى الاولياء والى المشايخ ، بل الى الاشجار والاحجار عند ضريح من كان من الابرار . ليس المقام مقام جدال في الدين ونفضيل بين السالكين والموحدين . ولكني اقول ان السالك الحقيقي يصل في نهاية امره اللهم اذا كان مجدداً مخالصاً الى اسمى درجات التوحيد .

هذا السيد احمد ابن ادريس الذي لم ينقطع قط عن صحبتة المشايخ العلماء يأخذ عنهم وعن المتقدمين من السالكين حتى قيل له من الحضرة الالهية : لم يبق على وجه الارض احد نلتفع منه الا القرآن . فقضى بعد ذلك سنيته عديدة لا يشتغل بغير الكتاب وتفسير آياته ودرس حقائق معانيه . واظن انه قال اثناء ذلك كلمته الماثورة : طريقي سُم السعادة . ثم تدرج منها الى كلمة اكبر واجمل : طريقي ما فيها كون ^(١) القدم الاول ها هنا والثاني عند الله . هوذا الصوفي في اسمى درجات التوحيد .

قد تدرج السيد احمد في الوسائط كذلك . فقد كان بينه وبين النبي كما تبين واسطتان بشريتان هما التازي والدباغ واسطة روحية هي الخضر ابو العباس . والخضر الذي كان يجتمع بالنبي في حياته هو الواسطة بينه « ص » وبين الدباغ عبد العزيز الذي كان يجتمع به و يأخذ عنه في اليقظة وفي المنام . وكذلك السيد احمد ، فقد استغنى رويداً رويداً عن الوسائط كلها ، كما استغنى بالقرآن عن العلماء اجمعين ، وصار في آخر امره — ويصح ان نقول في بدايته — يجتمع بالنبي مباشرة مثل الدباغ في اليقظة وفي المنام .

قال السيد احمد : اجتمعت بالنبي اجتماعاً صورياً ومعه الخضر فامرته النبي ان يلقني اوراد الطريقة الشاذلية ^(٢) فتلقنتها بحضرته « ص » ثم لقني بامر

(١) يريد بالكون الوجود بعد العدم والعدم بعد الوجود . اي لا عدم في طريقته سابقاً ولا حقاً .

(٢) قد سمي السيد احمد طريقته احدية نسبة الى اسمه وهي تدعى كذلك في تهامة وصبر اما عنوانها فعنوان الطريقة الشاذلية لان اتباعها يسلكون بالتبديل والادعية مسلكت الشاذليين . وقد كانت طريقة التازي شاذلية ناصرية تتصل بواسطة شيوخ بني ناصر في

من النبي ايضاً سائر الاذكار والصلوات . ثم رفع النبي السيد احمد الى مقام الخضر وصار يكلمه بدون واسطة : يا احمد قد اعطيتك مفاتيح السموات والارض وهي التهليل المخصوص^(١) والصلاة العظيمة^(٢) والاستغفار الكبير^(٣) المرة الواحدة منها بقدر الدنيا والاخرة . وقد قال له بخصوص الاستغفار الكبير : خزنها لك يا احمد . ما سبقك اليها احد . علمها اصحابك ليسبقوا بها الاوائل .

لعلمي ان من يتجه بكل قواه العقلية والروحية والقلبية الى كتاب او الى امر او الى عقيدة او الى طريقة صوفية كانت او تجارية يرى منها ومن نفسه العجب . فكيف لا يجتمع بالنبي من قضى ستين سنة يفكر بالنبي ، ويقرأ ويردد كلمات النبي ، ويتوسل « بالصلاة العظيمة » الى النبي في اللحظة وفي المنام ؟ ان صورة اصولها في قلبي كل يوم لتعكس امامي من حين الى حين فاراها بالعين المجردة كما اراها بعين الحلم والروح ، وان شئت فقل بعين الخيال ، واسمها كذلك تنطق بما طالما حلمت به وردته مراراً وتكراراً ، بقطة ومناماً . فضلاً عن ان السيد احمد الذي ابتدأ بالتأزي معلماً وانتهى بمحمد اصبح والنبي شيخه الأكبر ونوره الانور . وهو اي السيد احمد القائل : الاستفادة من شيخك اكثرها يكون بالتوجيه القلبي . اسأله بقلبك فيجيبك بقلبه^(٤) هوذا

المغرب بالشاذلي . وطريقة بني ناصر هي في نظر العارفين اشرف الطرق الشاذلية هناك ولا يسمحون بها الا للعلماء .

- (١) اي لا اله الا الله في كل لحظة ونفس عدد ما وسعه علم الله
- (٢) منها : اللهم اني اسألك . . . ان تصلي علي مولانا محمد ذي القدر العظيم . . . صلاة دائمة بدوام الله العظيم ، واجمع بيني وبينه كما جمعت بين الروح والنفس ظاهراً وباطناً ، يقظة ومناماً ، واجعله يارب روحاً لذاتي من جميع الوجوه في الدنيا قبل الاخرة يا عظيم . — كتاب الاحزاب والاوراد صفحة ١٨٢
- (٣) منه : استغفر الله العظيم . . . واتوب اليه من جميع المعاصي كلها والذنوب والاثام . . . من الذنب الذي اعلم ومن الذي لا اعلم عدد ما احاط به العلم واحصاه الكتاب وخطه القلم . . . كما ينبغي لجمال وجه ربنا وجماله . — كتاب الاحزاب صفحة ١٨١
- (٤) واسألك يا الهي ان تحققني شهود ذاتك اذا الجلال تحقيقاً كلياً وشهوداً عينياً يستغرق جميع ذاتي وصفاتي وجملة اجزائي وكلياتي ويخرجني من شهود كل شيء سواك . . . واسألك باسمك العظيم ان تمنعني في شهود تجليات ذاتك بالعين التي لا يحجب عنها شيء في

الصوفي الحقيقي يتكلم . وهذه فيه صورة من صور الجمع العديدة .
 اما من وجهة علمية عرفية فقد كان السيد احمد سيد العارفين وقطب
 المحققين ، جامعاً بين علمي الظاهر والباطن . وله فيهما الباع الطويل على الاخص
 في علمي القرآن والحديث « رواية ودراية » كما يقول صاحب الترجمة « وكشفاً
 وتحقيقاً » وهو يريد بذلك المعقول والمنقول ، الحقائق الوضعية والتقاليد ، ما
 رُوي منها وما ادركته البداهة وأقره العقل . واني از يدك من كلام كاتب
 الترجمة ما لا غلوف فيه ولا مبالغة : « قد اخصه الله بالمواهب المحمدية والعلوم
 الدنية ^(١) والاجتماعات الصورية » . كل هذا صحيح شريف . واشرف من
 الاثنين الآخرين الاول اي تخلقه باخلاق النبي او ببعضها .

على ان هناك امرأ يختص بعلم السيد احمد قد يُظن في ظاهره الشعوذة
 التي اجله عنها . ولكنه استحال علي فهم السر في يده . فقد كانت كما قيل
 لوح العلم المكنون ، ينظر اليها فيرى ويسمع ما وراء المحسوس والمظنون . بل
 كان اذا سئل عن شيء في القرآن ينظر الى باطن كفه ثم يشرع يفسر بما
 شاء من العلوم الدنية . واذا سئل عن حديث شريف ينظر الى ظاهر كفه
 ثم يتكلم بما بهر العقول . فما الصلة يا ترى بين كفه وبين تلك العلوم والاسرار ؟
 حبذا لو اذن للشيخ السنوسي بشرح « احزابه واوراده » . فقد يكون تمكن من
 اماطة النقاب عن هذا السر في طريقة السيد احمد وفي يده . ولكنه لم بأذن
 للسنوسي بشرح الاحزاب خوفاً من ان تفسدها الشروح . فقد قال له : لا تخربها
 يا ولد السنوسي ، انما شرحها في جنة عدن .

اما السيد محمد السنوسي الذي اجتمع عندما جاء مكة للحج بالسيد احمد
 الأدرسي فهو من علماء المغرب الكبار . وقد أعجب جداً بالسيد احمد ولزمه

الارض ولا في السماوات وأفض على جميع ذاتي لذة ذاك الشهود حتى اكون كلي لذة ذاتية الهية
 سارية في نفسي من نفسي لنفسي . — كتاب الاحزاب والاوراد صفحة ٩٨ و٩٩

(١) العلوم الدنية التي هي من لدنه تعالى اما رأساً بالوحي والبداهة واما بواسطة
 بشرية او روحية .

مدة إقامته في مكة ، فآخذ عنه وأذعن له الأذعان التام . لذلك ترى الطريقة السنوسية في كفرة اليوم جامعة بين الأدرسية والشاذلية . ولكنها تدعي محمدية لانصافها بواسطة الأدرسي فالنازي فالديباغ فالخضر بالنبي . وقد عادت الى الغرب بواسطة السنوسي ، وسارت الى أفريقيه بواسطة محمد المجذوبي السواكني ، أحد أولياء السودان « الشهير في وقته بين الخلائق ، بالكشف الصادق ، والكرامات الخوارق » . فقد صحب السيد أحمد مدة مديدة وآخذ الطريق عنه .

ثم اتجه القلب الى اليمن ، فبعث الله منها أحد السادة ، جاء مثل السنوسي للحج . وليس خير من مكة لمن يروم الصيد ، صيد القلوب . كلها تحوم هناك . جاء السيد عبدالرحمن بن سليمان الأهدل ^(١) مفتي زبيد في عصره فالتقى السيد أحمد فيها « كالعافية للسقيم وكالشفاء للجرح الاليم » ولما عاد الى وطنه حدث في زبيد عن شيخه الأدرسي وأثنى عليه كثيراً . ثم كتب ترجمته في كتاب دحاها النفس اليماي والروح الريحاني . وبين هو وبعض العلماء يوماً في ذكر كراماته — بذكر الصالحين تنزل الرحمت — هزهم الشوق اليه ، ومثلهم الوجد بين يديه ، فقال السيد الأهدل : هذه ساعة الاجابة ان شاء الله . ارفعوا ايديكم بالدعاء ان يأتي الله به الينا . فلما تم المجلس قال : أرّخوا اليوم وهذه الساعة . وكان في مكة يومئذ ان حرك الله داعي السفر في قلب السيد أحمد ثم امر به فخرج ببني مر يديه يوم هاجهم الشوق اليه . وعندما وصل الى تهامة كان أول نزوله في زبيد عند السيد الأهدل عبدالرحمن .

جاء الأدرسي اليمن مبشراً بعقيدته ، داعياً الى طريقته ، ناشراً ما منحه الله من علوم اسرار الكتاب والسنة . وكان حينما نزل محترماً مبعلاً ، فنظمت في مدحه القصائد وتبارى في ذي الحلبة شعراء زبيد وبيت الفقيه وتعزز ووصاب ، وتهافت عليه الناس خاصة وعامة يستنيدون بمشكاته وينتفعون

(١) السيد عبدالقادر الأهدل في مراوغه اليوم هو حفيد السيد عبدالرحمن واحد من افضل العلماء هناك .

ببركاته^(١) بل كان العلماء والمشايخ له سامعين ، وعنه اخذين ، وكانت زبيدة نقطة دائرة اماله . اقام اول مرة فيها عشرين يوماً ، وعاد بعد ان طاف في تهامة اليها ، فاقام فيها بضعة اشهر ، فاخذ الناس يتسابقون الى اقتبال دعوته ونشر طريقته ، التي اجازها للسيد عبد الرحمن بن سليمان الاهدل هو واولاده اجازة عامة « في جميع العلوم المقربة من الله تعالى » . ولا تزال زعامتها في بيت الاهدل الى اليوم .

مما يحزن في اخبار رحلة السيد في اليمن ان تلك البلاد كانت منذ مئة سنة ارقى مما هي اليوم . فقد كان اهلها متيقظين ، وفي العلم راغبين . كيف لا والشعراء والعلماء يومئذ في المدن والقرى ، وقد لا تجد اليوم في تهامة كلها شاعراً واحداً ينظم باللغة الفصحى . اتلوم الترك الذين حكموا بعدئذ البلاد ، ام تلوم التصوف الذي ينفع الفرد ولا ينفع عامة الناس . اني متيقن ان لا تصوف في الجماعات ، وقد استحالت عندهم طرقاً وحلقات .

عاد السيد احمد شمالاً في رحلته فزار الحديدة ومراوغه وباجل ثم صبيبا البلدة المشهورة القريبة من ابي عريش ، فاستقر فيها واستوطنها ، فكانت هناك خاتمة الرسالة الصوفية ، وفاتحة الطريقة الاحمدية .

شرفت صبيبا بكم فعدت مورداً للعلم والنزل
ليت شعري ما الذي فعلت فعلمت قدراً على زحل

ان اخر من اخذ عنه اثناء اقامته هناك هو الشيخ ابراهيم الرشيد صاحب الطريقة الرشيدية . فقد صحبه في صبيبا مدة السبع السنوات الاخيرة من حياته فاعنم فيوض بركاته حتى النفحة الاخيرة منها التي فاضت من نفس السيد احمد ورأسه الشريف على ركبة تلميذه ، وذلك في تسعة بقين من رجب في السنة الثالثة والخمسين والمئتين والاف (١٨٣٧ م)

قد قيل ان الرشيد كان اقرب الناس الى شيخ صبيبا ووليها ، وارسخهم

(١) ولقد املى عافاه الله من تلك الرفائق والحفائق ما استنارت منه قلوب سليمة وتداولت من جراحات غفلاتها قلوب آليمة . — من كتاب النفس اليماني والروح الريحاني

قدماً في علومه واسراره . ولكننا سمعنا وشاهدنا في طريقته ما ينفي ذلك .
 حلقة حضرتها في عدن فيها ولدان ينغمون ، ورجال يطيبون ويتصاوبون ،
 وصفوف من الحسن والسوق تميل بعضها الى بعض ، وعيون تنو الى القمر في
 السماء ثم الى الاقمار امامها ، وشيخ الحلقة جالس على منصة يراقب منها العمل
 بل التمثيل . انه في تعليم الولدان ، لاستاذ بارع يعلمهم الغناء والحداء والسجود ،
 فيستصي في اذكارهم الجلمود ، ويغرس في الحلقة سر الوجود — خاتمة الحمد
 والورود . ان مثل هذا التطور في التصوف ليحزن جداً . واني اجل السيد
 احمد عما يجري باسمه اليوم في تهامة وعسير وفي السودان ، واعتصم بروحه
 الشريفة الطاهرة منها .

حققي يا الهي بانسانيتي حتى اكون انسان العين الكلية الالهية التي لا
 يحصرها شيء ولا يقدر قدرها سواك .

واسمعي غاية لذيذ خطابك ومحادثتك في كل حال من احوالي بجميع
 كلياتي حتى لا تحل ذرة من ذرات اجزاء ذاتي من ذاك السماع الالهي لحظة
 ولا اقل من ذلك .

واجعلني يا الهي لك عبداً محضاً عبودية خالصة لا رائحة ربوبية فيها على
احد من خلقك .

وتجلّي لي يا الهي بمقام الاستواء الجامع للمراتب الحقية الالهية كلها
 حتى اعطي كل مرتبة الهية حقها من نفسي .

وتجلّي لي يا الهي بسر توحيد الذات المطلق في آية الانانية الموسومة :
 انا الله لا اله الا انا فاعبدني .

وتجلّي لي يا الهي باذا الجلال والاكرام فاجد لذة الوحي الالهي .ني الي
 دائماً ابداً سرمداً منزهة ان يلحق بها او يقرب منها لذة في جميع
 الوجود بحيث لو وضع منها قدر رأس شعرة على جميع العالم لهام بعضه
 ببعض ، من غير ان تفارقني تلك اللذة لحظة ولا اقل منها حتى اكون حقاً

الهيأ في نفسي . (١)

من اين للعامة الذين يصيحون في الحلقات ويرقصون ان يتفهموا مثل هذه الروحيات ، ويتذوقوا مثل هذه الالهيات ؟ بل من اين لمشايخ الطرق والسادات المتصوفين ان يدركوا معاني شيخهم الاكبر في « الاستواء الجامع للمراتب الحقية الالهية » وفي « آية الانانية الموسوية » و « بسر توحيد الذات » و « بانسان العين انكسية الالهية » ؟ انهم لو ادركوا مقدار ذرة من مقاصده ومعانيه في هذه الحقائق والتشوقات لفروا من الحلقات هاربين ، وراحوا افراداً ساكتين قانتين سالكين . ان بشراً يصبو الى قلب الالهيات بل الى ذروتها وبتنغي ان يكون انسان عين الله لتستوي عنده مراتب الحق كلها ، فيرى في كل مرتبة ، في كل دين ، في كل مذهب ، صلة الهية فيعطيا حقها من نفسه . ان مثل هذا البشر العظيم لينفع في حياته الناس ، ولا ينفع بعد موته غير افراد من الناس بل يضر كثيراً في ما يقام له من التكيات وما يسود باسمه من الجربرات .

اجل ، وقد يضر اشد الضرر بفلسفة في الزهد والفقر تصلح للزاهدين ولا تصلح للامم والشعوب الا اذا عمتهم اجمعين . ولعمري انها حتى في كليتها وشمولها تحالف الناموس الطبيعي الذي جعل في العمل خلاصاً للانسان ونعمة ومنا . بعرق جبينك تأكل خبزك انها حقيقة اقتصادية واهية معاً . ولكني انا الكسلان اتعاسف في الزهد وقد اكون صادقاً في زهدي ، مقتدياً بالنبي القائل : لكل نبي حرفة وحرف في الفقر والجهاد . وقد اكون كذلك فصيحاً بليغاً ، فأكتب رسالة اسميها « كيمياء اليقين » كما فعل سيدي الابراهيم بن ادريس ، فأبرهن فيها ان طلب الرزق حرام ، واجبيء بالشواهد الدينية ، والا احاديث النبوية ، والوارد والملح اثبت ما اقول واستغوي به الناس ، فاظلم امة كاملة بجديث من الاحاديث النبوية : — لو ركب الانسان الريح وهرب من رزقه لركب الرزق البرق وادركه حتى يدخل فيه .

ما اجمله والطفه حديثاً، وما اقرب الموت من حقيقته . قد ينجو بها امرؤ وتهلك بها امة جمعاء . اني اذا اخترت لنفسي الفقر والزهد اخطىء اذا استخلصت منها قاعدة ليسلك بموجبها الناس او مثلاً يمشون به فكيف بي اذا قصصت تعزيراً لطريقتي مثل هذه القصص اللطيفة . كان امرؤ يصلي في المسجد ويلزمه دائماً ليل نهار . فسأله الامام : من اين تأكل ؟ فقال له : من ملك السماوات . فقال : وهل يدلي لك بالقفة ؟ فاجاب : نعم . فاخذ الامام الى بيته ودلاه في البئر وذهب الى السوق . وكانت امرأة الامام وخادمتها وامامهما اكلة طيبة همما باكلها ، فطرق الباب طارق فخبأت الاكل في البئر . دلته بسلة فوقعت على الزاهد فتناولها واكل هنيئاً . دلى له الاكل ملك السماوات . اجل ، رزقك يتبعك كالظل . كنز المؤمن ربه . قد وعد الله العباد برزقهم والله صادق بوعده . . . ان الاهتمام بالرزق اذن تكذيب لله . ها هنا قلب المجود في ما التوى من الاسلام ، وموطن الضعف والحمول في معظم المسلمين .

ولكن في هذا الكتاب الصغير الكبير ، كتاب الاحزاب والاوراد ، غير رسالة « كيمياء اليقين » العجيبة التي يستوقف عنوانها المبتكر الانظار ، ويفكه فحواها الابرار والتجار ، ويساعد كذلك من يبني في الصوفية والزهد مسلكاً صالحاً قويمًا ان فيه كذلك « الحزب السيفي » وقصته اغرب ما فيه .

قد عرفتكم ايها القارئ تعريفًا سطحيًا بالمجيدري العالم الشنقيطي الذي جمع « سيدنا احمد بمولانا عبدالوهاب التازي » . وازيدك الان به علمًا . يظهر ان روحية المجيدري كانت مزدوجة اي مركبة من روحيتي الانس والجن . ويظهر انه كان يباري الدباغ بالاسفار في عالم الغيب بقطعة ومنامًا . فاجتمع هناك بكبير من كبار الجن الذي كان رفيقًا لسيدنا علي رضي الله عنه . من المعلوم في التاريخ ان عليًا حارب الجن وغلبهم ثم اصطحب بعض المؤمنين منهم في جهاده اخوانهم الكفار . ومن اولئك الصحابة قطب الجن الققائي الذي كان لعلي كاخضر ابي العباس للنبي . هو الققائي الشهير بعينه الذي اجتمع به

المجديري فلقنه « الحزب السيفي » عن الامام علي . ثم تلقاه السيد احمد عن
المجديري بروايته التامة وحرفه الواحد . اللهم افتح لنا .

ان الفرق بين هذا الحزب وبين غيره من الاحزاب يحملنا على تفضيل
الخصر في الرواية والحديث . بل فيه ما يحيط من قدر الانس والجن واسطة ولا
يزيد الامام علياً والسيد الادريسي رفعة وفضلاً . فيه من مرادفات الادعية
والمحامد ، والطلبات والاستغاثات ، ما منجده في غيره من الصلوات . وفيه من
التسخط والغضب على الاعداء والاستغاث بالله عليهم ما يروعك ويزعزع فيك
لاول وحلة الايمان بالصالحين الابرار . ولكنك اذا تبصرت قليلاً بطمئن بالاك
وترى في دعوات السيد الساخط عين الصواب . خذنا بحلمك في ما ستسمع .
ان من يستحسن شيئاً ليرغب فيه . فلو كان السيامي او التاجر او الجندي او
الكاهن او الطبيب او المحامي يدعو على اعدائه دعوات سيدي احمد لقلت :
كفر بالله . ولكن المجنون بالحقيقة السكينة ، المجنوب اليها بجمعيته ، ومن صح
ايمانه ، وصدق يقينه ، وكرمت اخلاقه ، وسمت اشواقه ، وتزهت عن اللوم
والجشع والانانية والكبرياء والنفاق اعماله ، وكان مجاهداً في سبيل الفضائل
الروحانية والخلقية كلها ، ان هذا الرجل يشتهي ان يطهر العالم والناس من
اضدادها .

وان اعداء مثل هذا الرجل لاعداء الحقيقة والصدق والامانة والايمان
والشرف والنزاهة وكرم الاخلاق . فيحق له ان يستجير منهم بالله وان يسأله
تعالى — وصاحب هذه الرحلة كذلك من المستجيرين بالسائلين — ان يباعد
بينه وبينهم كما باعد بين المشرق والمغرب . وفوق ذلك ، نعم ، واكثر من ذلك :
اخطف اللهم ابصارهم بنور قدسك ، واضرب رقابهم بجلال مجدك ، واقطع
اعناقهم بسطوات قهرك ، واهلكهم ودمرهم تدميراً ، كما دفعت كيد الحساد عن
انبيائك ، وضربت رقاب الجبابرة لاصفيائك ، وخطفت ابصار الاعداء عن
اوليائك ، وقطعت اعناق الاكاسرة لاتقيائك واهلكت الفراخنة ودمرت الدجاجلة
لخواصك المقربين وعبادك الصالحين . . . اللهم بك نصول على الاعداء ، واياك

نرجو ولاية الاحياء والاولياء والقرباء امين .^(١)

هذا في كتاب الاحزاب ، ويتلوه من المحامد ما لا تضاهي ورعاً وانسانية ما جاء في اوله اخص منها المحمودة الثانية وهي جامعة مستوفية ، وجيزة بليغة . هي روح المحامد كلها .

الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها وما لم اعلم ، على جميع نعمه كلها ما علمت منها وما لم اعلم ، عدد خلقه كلهم ما علمت منهم وما لم اعلم .
ولكن السيد احمد بشر كريم صادق اللهجة في حالانه كلها فقد كانت له فترات من الحياة فيها الظلام أكثر من النور ، والنؤس اشد من الحمور ، فخرج لذلك من التعميم الى التخصيص ، ومن الحمد على ما لا يعلم الى الشكوى مما هو معلوم محسوس . اجل ، وقف مرة في « كنف الله وجواره » بعدد مثل ايوب الصديق المصائب والافات والامراض والمفاسد كلها ، ولم ينس الفالج والباسور ، ولا استثنى وحشة القبور .

هذا ما في « الحزب السيفي » الذي تلقاه الادريسي عن المجيدري عن قطب الجان الفقائي عن الامام الاكبر رضي الله عنهم اجمعين .

ولكننت وقفت ها هنا في التعريف لولا حاشية « لبعض الواجدين من اهل العمل المحققين » التي تذكرنا بالمتنطعين والمشعوذين . قال المذكور في كلامه عن حزب آخر^(٢) : ان المثابرة على الدعاء السيفي معه مؤثر للثروة والغنى ، وهو بدونه لا يحلوا من الرجعة والفقر . اي انك اذا قرأت الحزب المعني وحده نفتقر واذا قرأت الحزبين تغتني . فما اتبته هذه الشروط بل هذه الرسوات في الاوراد والاحزاب بالمغفرات والاجور عند المسيحيين . انها والحق يقال لافات الثقوى وسيئات الصلوات .

اسألك اللهم بنور عظمة ذاتك الذي لا يحتمل ظهوره احد غيرك .

(١) كتاب الاحزاب والاوراد صفحة ٦٦

(٢) الحزب المنفي لسيدى اويس القرني . ولم يذكر شيئاً من مصادره الانسية او الروحية او الجنية .

لولا لطفك بمحببك النورانية لا احترقت صور الكون كلها .
 ان دون الله عز وجل سبعين حجاب من نور وظلمة وما تسمع نفس
 شيئاً من حس تلك الحجب الا زهقت .

ما قرأت في الاستعارات الصوفية ، وما سمعت من انغامها ، وما شاهدت في
 صورها ، اجمل من « حس تلك الحجب » وقد حركتها النسام الربانية فهست
 اسرارها همساً في الاكوان .

واسألك بسر ذاتك الذي اضمحلت فيه حقائق انبيائك والمرسلين
 وطاشت بجماله الباب ملائكتك الكروبيين ، وانعدمت فيه معارف اوليائك
 واصفيائك المقربين ، حتى تاه الكل في الكل ، وتحير الكل في الكل . . .
 ان تخرجني من شهود كل شيء سواك . . . فتتفجر ارض طبعي كلها
 عيوناً عشقية . . . هنا وهناك . . . وراء وراء بلا وراء ودون دون
 بلا دون .

وهذه في نظري اجمل الازهار الروحية في روضة الصلوات الصوفية ، اذا
 فاز بها السالك ، كان المالك هنا وهناك . كلمة اخرى قبل ان اختم هذا الفصل .
 لو ارتقى كل السالكين الى هذه الدرجة من الادراك الروحي والتذوق الالهي
 لبطلت حلقة الذكر . واذا لم يرتقوا مخلقات الذكر كلها لا تفيد .

الفصل السابع

الادارسة في عسير

الرسالة الروحية — الحكم في عسير في أيام ابراهيم باشا المصري — انتشار الوهابية — ثورة الاهالي على الحكم المصري الحجازي — انتشار الطارقة الاحمدية — خروج المصريين من البلاد — حكم الشريف حسين — رجوع الاتراك سنة ١٨٤٩ — امام صنعاء والاساكل البحرية — الادارسة واشراف ابي عريش — زيارة المقام في صبيا — الادارسة في مصر والسودان — التزوج بالجواري العبيد — فساد الدم والملك — السيد محمد الكبير — اخلاقه — مصادر قوته — معامدته مع الانكليز — احتراؤه واعداؤه — الترك والزيود — ما كسبه بعد الحرب — الصوفي والسياسي ومصدر القوة والضعف فيهما — علي بن محمد الامام الحالي — شجرة بيت ادريس .

واجعلني يا الهي لك عبداً محضاً عبودية خالصة
لا رائحة ربوبية فيها على احد من خلقك .
احمد ابن ادريس

ان الرجل الذي توفي سنة ١٨٣٧م في صبيا . فكفّن بكفن النقديس وشيع الى القبر ولياً ، لم يبع السيادة على احد من الناس . ولم يحلم على ما اظن واعتقد بملك عالمي ادريسي في البلاد العربية او خارجها . ولكن من ضريحه ، وقد امسى مقاماً ومزاراً ، مدت يد السيادة وهي تحمل رسالة طالما سمعها العرب ، خصوصاً البدو منهم ، واذعنوا لها . ولا غرو والدين عندهم اساس الملك في الدنيا ، والسبب الاول في خرابه لو انهم بفتنوت . يموت الرجل الصالح الابر الذي لم يرغب في غير العبودية لله الخالصة ، المجردة من الربوبية على احد من خلق الله ، فيرفع الى مقام الاولياء ، ويؤخذ من ضريحه حجر الزاوية لملك عربي جديد .

كانت تهامة وعسير يوم توفي السيد احمد بن ادريس في حكم مضطرب لا تركياً يُعرف ولا مصرياً . ومع ان البلاد من القنفذة حتى الحما كانت في حوزة



بعض عساكر الادريسي

امام بيت من القش

ابراهيم باتسا ابي محمد علي الكبير الذي احتلها بجنوده سنة ١٨٢٦ باسم الباب العالي . فالاهالي على الرغم من الاحدى عشرة حملة التي حملها عليهم من الطائف ومن البحر ظلوا نافرين منه تأثرين عليه .

ومن اسباب تورطهم على المصريين والحجازيين ان كثيرين منهم ، اقتداء بزعيمهم ابي نقطة ، انتحلوا المذهب الوهابي وكانوا من انصار الامير سعود الكبير الذي استولى على الاقطار العربية كلها . وقد كانت انتشار الوهابية في تهامة احد الاسباب في نجاح الطريقة الاحمدية . بالمقاومة تظهر القوى الكامنة في المذاهب وفي الجماعات . ولكن السيادة الروحية المغربية فازت نهائياً على السيادة الوهابية . لان « توهيب » الناس يومئذ في تهامة لم يكن غالباً عن اعتقاد بل كرهاً للحكم الشريف الذي كان يوماً تركياً ، ويوماً مصرياً ، ويوماً عربياً ، ودائماً حاكماً ظالماً جائراً .

استمرت هذه الحال عشرين سنة . وعندما قررت الدولة ان تسحب جنودها من تهامة وعسير سنة ١٨٤٠ م ^(١) كان يطمع بالسيادة فيها ثلاثة من امراء العرب ، هم الشريف محمد بن عون في مكة الذي كان يساعد ابراهيم باتسا ، حمالاته على تلك البلاد ، والشريف حسين بن علي بن حيدر من ابي عريش الذين كانوا يحكمونها ، والامام الزيدي في صنعاء الذي ساهم سابقاً في حوزته وجزءاً من بلاده . فاتفق ابراهيم باتسا يومئذ مع الائمة وادهام وهو الشريف حسين فسلمه زمام الحكم في تهامة ، على ان يدفع سويّاً الى الدولة قيمة من المال .

ان الشريف حسين في حكمه ظالماً ، وفي سياسته مراوغةً مستبدّاً ، يطمع بالاستيلاء على اليمن كله وبأخراج الانكليز من عدن . فشبّت بينه وبين امام صنعاء استمرت بضع سنين ثابته فيها المزيمة والنصر ، فوقع مرة في يد الائمة سراً ، واسط بعدئذ سيادته على اسافل تهامة كلها حتى الحما ، فأدت الى مظلته الناس .

(الفصل الثاني من القسم الرابع في هذا الجزء يدار الاسباب في الجلاء .

ثم عادت الدولة سنة ١٨٤٩ تحاول الاستيلاء على اليمن وعسير ، فنزلت جيوشها بقيادة توفيق باشا في الحديدة واسترجعت الحكم من الشريف حسين . الذي عاد الى مقره في ابي عريش .

ومن غريب ما يعيده التاريخ من حوادثه ان امام صنعاء كان يحارب يومئذ ليسترجع الاساكل البحرية من الشريف حسين كما يحارب اليوم ليسترجع الحديدة من الادريسي . وكان الانكليز يومئذ كما هم اليوم مندبذبين بين الاثنين اي بين حاكم الاساكل وحاكم الجبال .

نزل توفيق باشا في الحديدة ، وبسط شيئاً من حكمه في تهامة ، وتقدم بجيوشه الى صنعاء كما اسلفت القول في الفصل السادس من القسم الثاني من هذا الكتاب . وقد كان اليمن الاعلى اهم ما ينبغي في خطة الاستيلاء ، فعاتت تهامة الى ما كانت فيه من الاضطراب لا يحكمها فعلاً لا الاتراك ولا اشراف ابي عريش . فجاء ابن ادريس يشيد بين ظلال السياتين المتداعيتين حكماً روحياً ، بل حكماً حقيقياً ، انتشرت كلمته وتعددت رسله شمالاً وجنوباً في البلاد .

جاء الناس من اليمن ومن تهامة وعسير يزورون المقام في صيدا ويتبركون . وكان السيد محمد بن الولي الجديد مقيماً هناك تننازعه عوامل الدنيا ونوافل الدين . ولكن المقام صار عرشاً ، وصار سيد المقام تدريجاً سيد الاقوام ، فسرت في مجاري القديسات السياسة ، وشرع ابناء ادريس يناهضون سراً وعلناً اشراف ابي عريش حتى تغلبوا عليهم . ثم حاولوا بواسطة العشائر ، ابناء الطريقة الاحمدية الجديدة ، ان يتغلبوا على الاتراك فلم يفلحوا في بادىء الامر . ولكنهم استمروا يستثمرون تلك السيادة الارثية التي اصبحوا بسببها اثبت قدماً ، وابعد نفوذاً ، واوسع جاهاً من سائر اعدائهم في البلاد . وقد تجاوز ذاك الجاه عسيراً فوصل بالمهاجرة الى مصر وبلاد المغرب .

جاء ابن ادريس مهاجراً من الغرب ، وراح ابن ادريس مهاجراً من

بلاد العرب . ولد للسيد محمد ولد دعاه عبد المتعال فلما شب سافر الى مصر وتزوج واقام هناك في قرية الزينية قرب الاقصر . وولد للسيد عبد المتعال عدة اولاد سافر بعضهم الى المغرب فتزوجوا من بيت السنوسي هنالك واقاموا في القيروان . ان لهم كذلك بيوتاً في الزينية وفي ارجو بالسودان . اما في عسير فمنهم اليوم ثلاثة هم السيد مصطفى والسيد السنوسي والسيد العربي ابناء عبد المتعال . وقد حافظ هذا الفرع من بيت السيد الاكبر على مقامهم وسليلتهم فلم يتزوجوا من غير بيوت الاكفاء والاقران .

اما جدهم السيد محمد فقد استرسل الى اهوائه فاساء الى شريف ارثه . بل ان فعلته التي اضررت ولا شك بسليته لتجاوز الاساءة لانها حدثت وهو لا يزال في ظل ابيه الابير ، قريباً من اثاره القدسية . قلت في فصل سابق كلمة في اختلاط الشعوب جنساً ولوناً بالمزاجية ، وقدمت شهوداً احياء على بعض نتائجها . ان من يجب بيت ادريس ويغار على خيره واسمه ليأسف جداً لما بدا من السيد محمد الاول رحمه الله وما كان عمله ليستوقف الانظار ، ويجزن الانصار ، لولا مقامه الديني والمدني ، لان من يقتنون الجواري في الحجاز وعسير ويتزوجون بهن حتى من الاشراف كثيرين . الا ان من كان بعيد النظر حكماً يدرك ان البيت الشريف الطالب السيادة والملك لا يسلم بين شريفين كبيرين ، شريف مكة وشريف صنعاء ، اذا كان لا يحافظ على شرفه في دمه ونسله .

اقتدى السيد محمد بالسادة زملائه فتزوج بجارية سودانية ولدت له ابناً دعاه علياً ، فكانت بداية الدم الاسود في سليلة بني ادريس بعسير . ثم تزوج السيد علي بفتاة هندية هي ام السيد محمد الثاني فلم يصلح في خطأ ابيه شيئاً ظاهراً . ومع ان هذا الولد الهندي الام ، السوداني الاب الحجب ونبح في بيته ، فلا الدجاجة ولا النبوغ يصلحان ما نفسده السياسة بسبب النخاسة في ملكه . ولد السيد محمد الذي يستحق ان يدعى الكبير في صبيبا سنة ١٨٢٦^(١) وحيء به شاباً الى مصر فدخل كلية الازهر وتخرج فيها . ثم سافر الى كفر

(١) توفي في نيسان سنة ١٩٢٣

بالمغرب فقرأ هناك على السيد السنوسي ، وجاء منها الى السودان فاقام في ارجو بدائمه ، وتزوج بابنة الشيخ هرون الطويل شيخ الطريقة الاحمدية هناك .
رسا وتزوج في بلاد السود بلاد ابيه وجدته ، لانه لم يكن في دمه وهياته ما يوفقه الى غير ذلك . ولكن نفسه الكبيرة الشريفة ابت عليه الخمول والاستعباد .
وكانت الاسفار قد زادت بعلومه ومداركه ، فكبرت معها المطامع واستيقظت قواه فشد للرحيل .

عاد السيد محمد من دقله الى عسير ، الى مسقط رأسه ، الى قاعدة ملك جله في ذاك الحين صوري او متزعزع ، فكانت الفوضى ضاربة في البلاد اطنابها ، وكان الترك جنوباً يحكمون حيثما يستطيعون ، ويستغنون رؤوسا العشائر بمشاهرات لا يدفعون غير اليسير منها . فاقبلت عليهم اصحاب الديون واستأهلهم الادريسي اليه . وقد شاهد غيرهم من المشايخ يتشاغبون ويتفانون فاستفاد بما هم فيه ، واستعان بزعم على اخيه . حتى ساد اكثرهم فثبت كل كبير في قومه ، واقتدى بامام صنعاء فأخذ منهم الرهائن ليأمن منهم الردة والحياة . ثم مد سيادته شمالاً وشرقاً الى الجبال فجمع عدة الخاخذ و بطون من العشائر تحت لوائه الذي رفع برهة عند حصن أبها وعلى حدود حاشد وبكيل .

ولكن نجم السيد محمد لم يعلُ ويتلأأ في مماء آل ادريس الا خلال حربين بين الدولة العثمانية ودول الافرنج ، اي حربها سنة ١٩١٢ مع ايطاليا ثم اشتراكها في الحرب العظمى على الاحلاف . فقد كان في الحربين خصم الترك اللدود ، والحلف الذي لا ينقض العهد . اخذ من الابطاليين سلاحاً فاستخدمها نارا وسياسة على عدوها وعدوه . واخذ من الانكليز مالا وسلاحاً فنحدم الاحلاف في الجزيرة خدمة ، وان صغرت ، لا تشوبها الاطاع ، ولا يفسدها الخداع . وقد كان لا يزال له غير الاتراك عدواً . فخارب هذا العدو كذلك بما جاء من الحليفين . ولكن انتصاره على الزيود في ذاك الحين كان يعد انتصاراً على الاتراك . ان من فضائل السيد محمد ثباته منذ بداية امره على مبدأ واحد . فقد كان حربياً صمياً ، جسوراً في سبيل ما يبغيه ، يحالف اية دولة كانت على اعدائه

الترك ومن كان حلفهم من امراء العرب عليه . فما تذبذب في مبدأه ، ولا تحول عن عزمه . حارب الاتراك وحليفهم الشريف وصديقهم الامام فكان في الغالب منتصراً ودائماً عزيزاً . لا انكر ان الاحوال كانت حليفته ، ولكنه سلحها من لدنه بالعزم والمضاء .

ومما يحبه الافرنج والعرب ان السيد محمداً كان اول من انضم الى الاحلاف من امراء العرب ، واول من حمل في البلاد العربية على دولة الترك حليفة الالمان . فقد عقد معه الانكليز بواسطة حكومتهم في عدن المعاهدة الاولى في نيسان سنة ١٩١٥ التي بموجبها تعهدوا ان يقدموا له السلاح والمال ، ويحموا اساكل بلاده من التعديات الخارجية . فباشر في الشهر التالي القتال . خرج ابن عمه السيد مصطفى في اثني عشر الف مقاتل على الاتراك فدمروهم دحرات متواليات ، ووصلت جنوده شرقاً الى قرب صعدة وشمالاً في تهامة الى القنفذة . ولكن الادريسي بعد ان استولى عليها في ١٠ تموز سنة ١٩١٦ اخلاها للملك حسين اكراماً لاصدقائه الانكليز الذين عقدوا معه معاهدة ثانية في كانون الثاني سنة ١٩١٧ تتعلق بجزيرة ورسان وكان قد اخرج الحامية التركية منها واستولى عليها .

كان السيد محمد حسيماً ذكياً ذا حنكة ودهاء ، يستعين على عدوه بكل ما حوله من زعامات وشقاقات ، بالزرائق مثلاً على الاتراك ، وبالشوافع على الزيود ، وبالعشائر على الاشراف ، وبالانكليز على الجميع . وكان له عون كبير في ارثه الروحي ضاعف نفوذه الشخصي وزاد ذكاه الفطري لمعاناً .

ان مثل هذه السياسة الروحية المدنية المتوكلية في معظم شأنها على الانكليز لا تستغرب من امير بعد في البلاد دخيلاً ، وهو في تجهيز العساكر والدفاع عن نفسه يحتاج دائماً الى المال والسلاح . اما خراج عسير فلا يتجاوز المئة الف ريال اي اثنا عشر الف جنيه شهرياً ، منها ثلاثون الف ريال من الحديدية^(١)

(١) اي أن خراجه السنوي نحو مئة وخمسين الف جنيه ، منها ١٥ في المئة عشور اي حبوب وغيره و ٨٥ في المئة ذهب وفضة .

يبدان جنده لا يتجاوز في ايام السلم الخمسة نفر وهو يقوم اذ ذاك مقام الشرطة في البلاد .

ولكن الادريسي يستنفر في الحرب القبائل بواسطة المشايخ والمقدمين فيليه ثلاثون الف مقاتل ويزيد ، وهم يحاربون على الطريقة الاولى حرب البدو .
يحجيء رجال كل قبيلة او بطن او نخذ بزادهم وركائبهم وما عندهم من السلاح ، فيعطيههم الادريسي ما يحتاجون اليه زيادة ، ويمدهم بالذخيرة ، ويدفع فوق ذلك رواتب مرضية . ولكن الغنائم هي الجاذب الاكبر في حروب العرب كلها .
لولاها لما كان جند في تلك البلاد يذكر . اما الامير الكريم الذي يغدق على المشايخ والزعماء فهو الفائز على زملائه في السياسة ، والمتنصر على اعدائه في الحروب . ولم يكن في سلاح السيد محمد الادريسي وقواته في حروبه كلها امضى من هذا السلاح اي الكرم . فقد كان يحسن كذلك الى الكثيرين من السباهلة والمشايع الذين يؤمنون صيبا من بلاد المغرب ومن مصر .

دعوتاه بالكبير ، وهو لا مشاحة اكبر من حكم في عسير من بني ادريس ، بل هو مدنيا سيدهم الاكبر كما ان جده السيد احمد اميرهم الاكبر روحيا . وفي الاثنين ، الصوفي والسياسي ، مصدر القوة والضعف في الحكم الادريسي . قد تكون العبارة مبهمه ، فيفهم منها ان مصدر القوة في واحدة من تلك القوتين ومصدر الضعف في الاخرى . ليس هذا ما اريد . ان في الاساس الديني لهذا الحكم قوة تعززه في البداية وتضعفه في النهاية ، تعززه في دور التأسيس والنشوء ، وتخلله في دور التوسع والاستيلاء . ولا بد في الدورين من التطور ، ولا بد في التطور من التفكك في العناصر المذهبية . اي ان حكما مثل حكم الادريسي يضعف في التوسع ، يرق في الامتداد ، لان اساسه المذهب واساس المذهب الطريقة . والطريقة لها مقام قد تصفو في جواره ولكنها تفسد وتعقم كلما بعدت عنه . وها هنا لعمرى فشل الصوفي .

اما السياسي فمصدر الضعف فيه ، وقد ذكرت مصادر القوة في السيد محمد ، انما هو في الدم الذي تحلل صفاء النسل وسلامة النسب في بيته . وليس نبوغه .

موكب اخلاقه بحجة على ما اقول . فلو كان المرء شاعراً او صوفياً او فلاحاً او تاجراً لما هم لونه وشكله ولما اثر الدم في حياته ومقاصدها . ولكن في الملك وفي السياسة ترى ذلك في يد اعدائه من الحجج القاطعة عليه . خدمت الحروب الاجنبية مقاصد السيد محمد فانسع ملكه وما ازدادت شوكته . فقد كانت قبل الحرب حدوده جنوباً بين ميدي والأحيّة عند سيل يدعى وادي العين ، فامتدت بعد الحرب الى مادون الحديدة فدخلت هذه المدينة ومعها اللحيّة والصليف و باجل وعبال والزيدية في ملكه . ولكنني لم اشاهد عندما كنت هناك ، لا في الحكم المدني ولا في السيادة الروحية ، ما يساعد على عمرانها ويثبت قدم السيد فيها .

فهل تتغير الاحوال فتخدم خلفه في ما ضنت به عليه ؟ ان ابنه البكر علياً في التاسعة عشرة من سنه . وقد بايعه الناس بعد ان عرضوا البيعة على عمه السيد حسن شقيق المرحوم السيد محمد فرفضها متملاً بصحته وعزلته . والسيد حسن في العقد الرابع من العمر وهو يتحدى في سلوكه وزهده جده السيد الاكبر .

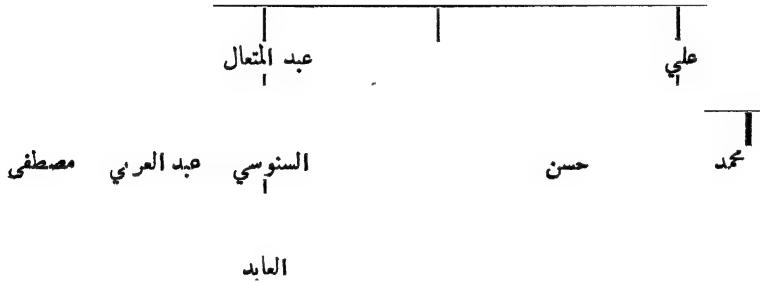
ولد السيد علي الامام الحالي في دقله سنة ١٩٠٥ من ام سودانية هي كما تقدم ابنة الشيخ هرون الطويل . وهي اول حرم الادريسي ولا تزال حية ومقيمة في جيزان . وكانت قد اقامت وابنها علياً سبع سنوات في دقله بعد رجوع السيد محمد منها ، ثم جاء بهما السيد مصطفى سنة ١٩١٢ الى صيبا ، فقرأ السيد علي فيها الكتاب والحديث واللغة ، ونشأ في ظل ابيه متشرباً بمبادئه في السياسة والوطنية . ان العارفين هناك وفيهم سلطان لحج يثنون عليه ويقولون انه على جانب كبير من النباهة والهمة . اما المقربون اليه ففيهم رفيق صباه وصديقه الحميم السيد العابد السنوسي الادريسي المولود في مصر المقيم في جيزان . والسيد العابد شاب اديب ، عصري الروح ، ذكي الفؤاد ، له آراء حديثة صائبة في عمران البلاد سيتوفق ان شاء الله في قربه وقرب ابيه من حضرة الامام الى

تتحقيقها^(١) وللسيد علي اربعة اشقاء هم عبد الوهاب وعبد العزيز وعبد الرحيم .
هؤلاء الثلاثة من امهات حبشيات متوفيات . ثم حسن الصغير وامه كذلك حبشية
ولا تزال في قيد الحياة .

هاك شجرة هذا البيت الحاكم في عسير

احمد بن ادريس

محمد



علي
الامام الحالي

عبد الوهاب عبد العزيز عبد الرحيم حسن

(١) لم يتوفى السيد العابد ولا ابوه ولا عمه السيد مصطفى ولا الامام الشاب ومن
تبقي معه من العشائر في دفع اغارات الزبود في ربيع سنة ١٩٢٥ . فاستولوا باسم الامام
يحيى بن حميد الدين على الحديدة كما تقدم وعلى الاساكن البحرية الاخرى . واستمر بعد
ذلك الحكم الادريسي مضطرباً متزعزعا الى ان تنازل الامام علي عن الامارة لعمه الامير
حسن الذي عقد وجمالة ملك تجدد والحجار الملك عبدالعزيز ابن سعود معاهدة بمكة في
سنة ١٩٢٧ شبيهة بالمهادنات التي كان يعقدها بعض امراء العرب والانكليز اي ان لبها
هو ما معناه : سنحنيك بشرط ان تسمع وتذعن .

الفصل الثامن

على ظهر الباخرة

ثيابي المثورة — رفيقي المحزون — الوداع — الرفيق الجديد — الحر والليل
والأمواج ساكنة — بويخرة القهوجي — جث المسافرين — شيء ينعش —
اصوات تذبح النوم — الفجر الفضاح — لا خوف على من ينأى بين الحلك
والخارطة — ربان انكليزي كريم — يهدينا الباخرة — يحيى الى المائدة مثلنا
في ثيابه الرسمية — «خلعت نعلي اكراماً لكم ايها الافاضل» — شاطئ تهامة —
جزيرة قران — الحجاج — السيد الحضرمي — ضجيج بعد نصف الليل —
الربان يساوم العبيد ويؤدبهم — الترية الشرقية والترية الانكليزية

جاء الجواب من حضرة الامام مرحباً بنا ، ورست في مياه الحديد ذاك
اليوم باخرة وجهتها حيزان ، فأثرناها على السيارة التي استمرت معيئة
وقدنا نتأهب للسفر بجرأ الى العاصمة . لكن التأهب لا يشغل كثيراً من
اصبح في ملابسه وحاجاته اخف من الجندى في تهامة . ان قصة ثيابي قصة
محزنة . نثرتها في الطريق برأ وبجرأ . تركت الرسمية منها في مصر — ومن
غير الانكايين من عباد الله يحمل ثوبه الرسمي الى البادية ؟ ثم تركت الشتوية
منها في جده ، والصيفية في عدن ، وهانا في الحديد افاخر الدراويش
والسالكين بما ارتقيت اليه من القناعة والبساطة والحكمة . اجل ، وما فضل
المسافر اذا كان لا ينتفع بشي من عادات البلاد واحملها ؟ خرجت من القصر
في قيافتي الحجازية احمل عصاي وفوطه فيها ما لا يستطيع حتى السالك ان
يستغني عنه .

اما رفيقي الجديد — وقد يسأل القارىء عن الرفيق الاول ، عن القسطنطين .
فالجواب واجب قبل ان نستأنف السفر . فُجعت في الحديد بفراق القسطنطين .
فقد وصله كتاب من جده فيه ان الوزير الشاعر في الديوان الهاشمي لم ينظم
بيتاً في غيابه ، وان الفارس الفيلسوف في القشلاق لم يسحب السيف مرة من

نصابه ، وان نظارة الطيران مكسرة الاجحة ، والطيارين يأسون ، وان مدير
الميناء هجر الشراع وراح يرمى الابل ، وان الشريف الايطالي الذي استودعه
ماله فر هارباً ، وان « توتو » كلبته المعبودة ، وقد اضناها الشوق والنوى ،
مشرفة على الموت . فلو لم يكن من نكبة جدة في غيابه غير ما حل بتوتو لكفى
بها نكبة تستوجب رجوع الرفيق الزعيم في الحال .

جاءني صباح يوم والكتاب بيده ، والدمعة تترقق في زاوية عينه ، وهو
يقول : اعذرني يا امين . اود ان ارافقك في الرحلة كلها . ولكن توتو
— اقرأ — اقرأ ما يقوله الطبيب . توتو في حال الخطر . ولا عزيز في الدنيا
كما تعلم اعز عندي منها — هوذا المركب في المينا . ساركب اليوم فاراها بعد
يومين اعذرني يا امين .

ثم نادى خادمه وبدأ يجمع ثيابه . فقلت أو لا يبقى المدني معي ؟ فقال
الولد وهو يش من رأس الدرج الى اسفله وثبة واحدة : وأمّي ، انا مشتاق الى
امي ! مبالغاً على عاداته في الضم والتسديد . اطال الله بعمر امك يا مدني ،
وحرس الله توتوك يا قسطنطين ، يا من لا يبالي بما يفعل ويقول ياعدو نفسه في
بعض ما يراه ويهواه . رأيتك ذات يوم عائداً من الباخرة تحمل رزمة كبيرة ،
كل ما وجدت في خزانة القيم من الدخان ، ما قد يكفي عشرة رجال شهراً .
فظننت انك تنوي المتاجرة في الحديد بالسكاير . ولكني سمعتك تقول : قد لا
يرسو في المينا باخرة اخرى في هذا الاسبوع .

كنت استفق عليك منها ، ايها الرفيق العزيز ، وكنت اري لك الخير
الجم في نجد ، اجل ، كنت ابغي تأديبك هناك ، وفطمك عن هواك . فياليتك
دمت رفيقاً لأراك « تبسّط » في بلاد الوهابيين اذا داومت التدخين . فما
شأنك الان وتلك الانائف التي كانت تتلو الواحدة الاخرى في فلك ؟ وكنت
تدخن في اول الرحلة المعطرة الذهبية الفم ، فصرت تدخن ، لهني عليك ،
ما لو شئت راحتها « توتو » لأغمي عليها . وانت الشاعر الذي لا يسر بغير
الجميل من منظور وملموس ومشروب ومشوم . فاسأل الله ان يعصمك

دائماً من كل مكروه ، ومن كل هوس يشوّه النفس ، وانّ يمكنك دائماً من تلك المعطرة الذهبية الفم ، ويعلمك فوق ذلك الحكمة والاعتدال ، دمت محروساً في كل حال ، رفيق الحقيقة شقيق الخيال .

اما الرفيق الجديد فيحمل في اسفاره بدل الدخان سجادة الصلاة ولا يقتدي ظاهراً بالسالكين في سواها . فقد كان معه كذلك من الامتعة والحقائب ما لا يلبق بالفلاسفة ، وخدام هو من السادة ، ليفرش له السجادة . وكنت انا في ذي الالهة جزءاً منها افتش على رفيقي الصوفي فلا اجد غير الوكيل السياسي ، واغرب ما في حاجاته ومواعينه سجادة الصلاة .

خرجنا من القصر فاذا بثلة من الجنود العارية في الباب رافقتنا الى الرصيف . وكان هناك وجهاء المدينة والمتوظفون في انتظارنا الوداع ، لوداع الوكيل المحترم ، وانا في معيته عباءة وعقال ليس غير . فما سرني ذلك لان البشرية أشد تغلبت فيّ على الصوفية . ثم سمعت فضل الدين يزجر العساكر والمودعين . لم يشأ ان يرافقوه في السنبوك الى الباخرة ، فاستأنست بذلك وحمدت الله . لا بد ان يظهر التصوف في صاحبه ، في كلمته او اشارته ، ولو في الدقيقة الاخيرة من ساعة الرسميات والترهات .

وكان الهواء ساكناً ، والحر من شمس النهار كامناً فيه ، والبحر رهواً ، وضوء القمر عليه كالكفن يكفن الامواج فاشغل النوتيون المجاذيف ، ووصلنا بعد ساعة الى جانب بويجيرة لا صوت فيها ولا حركة ، ولا نور غير ذاك الاحمر الضئيل في رأس الدقّل . فنادى احد رجالنا الربان فلم يجبه ، ثم نادى وكرر النداء فنهض احد النوتين بفرك عينيه ، ثم نهض آخرون وبادروا الينا يسبون ويزجرون . - « لسنا بلصوص يا كلاب انزلوا السلم لحضرة الوكيل » فانزلوا السلم واعتذروا ، فصعدنا الى ما هو اشبه بمركب فخم منه بباخرة .

مشينا بين جثث بشرية عارية هامدة قضى الحر والليل اللزج عليها فلصقت بعضها ببعض ، ونامت نوم الاموات بين البضائع وفوقها ، تحت الالغام وعلى الصناديق ، في الاقدار ، في كل مكان . صعدنا سلباً اخر الى ما يسمى

الدرجة الاولى فرأينا في الغرف المفتوحة ابوابها اناساً نائمين نوم الاطفال .
 ما افاق ندأونا احداً منهم . ثم نزل الربان وهو انكليزي حليق في ثوب النوم ،
 فسلم على الوكيل واعتذر . فاستأنست بصوته المومى الى ما في نفسه من
 التهذيب والكياسة . ثم نادى احد الخدم فكفر عن اهماله بان امر لنا بزجاجة
 من السودا باردة وبكأس من الوسكي . فشربنا وشكرناه ، ورغب في الحديث
 فحدثنا . فكان انتقالنا في ساعة الى شيء من المدينة مستحب ، وادب في ربان
 باخرة مستعر .

وكأنه احس بما تسلسل الى الاجفان فنهض ينقدمنا الى ظهر الباخرة ، الى
 كنفه الخاص ، حيث الامرة العسكرية ، فنمنا كلنا تحت القبة الزرقاء ، وليس
 بيننا وبينها غير حجاب واحد هو الشراع . ساعة فقط . ثم ضجبات وقرقعات ،
 واصوات تزعج الاموات ، وسلاسل تشد ، وابواب تسد ، وحبال تئن ، وجرس
 يطن ، وصوت الربان فوقها يحرك العبيد والحديد . سرت الباخرة ، وهدأت
 الاصوات والضجبات ، فعدنا الى ما يشبه النوم وانبج بعد قليل الفجر على وجوه
 صفراء ، وعيون فيها الذبول والعياء .

اول ما شاهدته قربي دولاب الربان ، ووراءه ولد في ثوب ازرق على صدره
 نيشان ، يقرأ الحُك ويدير الدفة . وكان الربان واقفاً قبالة وراء طاولة عليها
 الخارطة البحرية . فقلت في نفسي : لا خوف على من ينام بين الخارطة والحك .
 اما الولد صاحب الثوب الازرق والزنار الاحمر والنيشان فهو من الذين
 ورثوا الخرفة عن اجدادهم . هو من سليله اولئك البرتغاليين الذين فتحوا الهند
 قبل الانكليز ، ولكنهم لم يثبتوا فيها اعزاء . فقد كان الجزويت في استئثارهم
 عوناً للانكليز عليهم . اما ابناؤهم اليوم ، وقد اختلط دمهم بدم الهنود وسلم
 شيء من دينهم الكاثوليكي ، فهم يقيمون على شواطئ البحر الهندي ويدعون
 غوا Goa . يستخدمهم الانكليز في كل الوظائف النوتية ما سوى العالية منها .
 ذكرت النيشان ، وما هو الا تطريز باخيط الاحمر والاصفر يطرزون به
 قمصانهم ، كل لنفسه في ساعات الراحة من العمل . ما رأيت في النوتيين

انظف ثوباً ، واخف حركة ، والطف شكلاً ، من ولد الـ « غوا » ابن الهند والبرنقال .

كشفت الفجر عن البوينة وركبها فكان فضاءً . هاك رهطاً كرهط الحجاج في اشكالهم والوانهم واجناسهم وقياقاتهم وعدم اكترائهم بما هم فيه من ضيق وحريق وقذارة . كل يهتم لأمره ، لما يلزم المؤمن ويتحتم عليه ساعة الفجر . هذا يصلي ، وذاك يدق البن . هنا امرأة تنفخ بالنار ، وهناك شيخ يغسل فناجين القهوة ، وآخر يدخن المداعة . هذا يعد اكياسه ، وذاك يلبس ثيابه . وهناك فوق زنايل التمر شاب احكم بين رجليه مرآة صغيرة وهو يلف عمامته على رأسه لفاً هندياً بتأني الفتاة التي تجلس الى المرأة تزين شعرها . والى جانبي ساير الغور يرمي بجديده الى القعر ويسحبها منادياً بالانكليزية : سبعة ، ثمانية ، عشرة ونصف ! فلا تزال قرابين من الشاطيء ، شاطيء تهامة الموحش العقيم ، ولا يزال رفاقي نائمين ، الا فضل الدين . فقد كانت تلك الساعة من المصلين .

ان الباخرة التي نحن فيها مسافرون ، وقد صنعت في بلاد الانكليز ، هي من بواخر القهوجي المشهور في عدن والبحر الاحمر ، صاحب صديقنا خان باها دور الفيلسوف الحديدي . والقهوجي اسم لشركة من « عبدة النار » نوتيوها كما ذكرت من الـ « غوا » النصف المسيحيين ، ور بانها معاونه والمهندس من الكفار التي صنعت الباخرة في بلادهم . هذه شركة ملاحه شرقية هندية ، ولكنها لا تستغني عن الانكليز مديرين لبواخرها . وهذا الانكليزي ، وقد اعتاد ان يأمر في الشرق ، لا يتمتع من حال توجب عليه الاثثار باوامر الهنود اسياده . قال الربان هاي : كنت قبل الحرب اسيّر باخرة في البحر الاتلنطي محمولها خمسة وعشرون الف طن . وتراني الان على رأس هذا المركب العجيب اخدم القهوجي الفارسي بخمس ما كنت انقاضه من شركة انكليزية . وما العمل ؟ حامض القهوجي احسن من مر البطالة في بلادتي ولكنني احب العرب واحترهم . ما رأيت شعباً هادئاً في السفر كريماً ، على ما تراه فيه ، مخلداً

الى السكينة ، جلوداً قنوعاً سكوتاً مثل العرب .
 نزلنا الى المائدة في ثيابنا الرسمية ، انا في قبضي البدوية واراداني مربوطة
 حول وسطي ، وفضل الدين في سرواله الهندي وتكتمه تصل الى ركبته .
 وجاءنا الربان هاي ، بارك الله فيه وفي ذوقه ، حافياً يلبس « البجاما » اي ثوب
 النوم . جلسنا الى المائدة وهو يقول : خلعت نعالي اكراماً لكم ايها الافاضل .
 اهلاً وسهلاً بكم الى بيت القهوةجي ، بل الى بيتكم . الباخرة لكم ، تأمرون
 فيها بما تشاؤون .

كذلك كنا نجتمع الى المائدة ورئيسها هذا الانكليزي المهذب الفاضل
 الذي رأته عيناه احسن من « افريقيا »^(١) باخرة واحسن منا ركباً . وهو دوماً
 لا يرى غير الحسن في الناس . وما كان في حديثه مرة مستهجناتاً ، بل دائماً
 مفككاً مفيداً . الرسميات ؟ ربطنا في عنقها صخوراً ورميناها في البحر ، فبدت
 لذلك الباخرة الصغيرة وبفضل الربان هاي ، ونحن في كنفه على الظهر في عزلة
 الاماجد وعزم ، بدت كيختنا الخاص ، لا نتكلف فيه شيئاً يزعج اويسي ،
 ولا يضطر الى اجهاد النفس حتى في لبس النعال . بدو متحضرون ، برايرة
 متمدون ؟ اي واييك . انما هذه هي اللذة الصافية الحقيقية في الاسفار
 البحرية .

كنا سير في مضائق خفية وظاهرة قرب الشاطئ بين جزر صغيرة لا
 اسماء لها ، الا قرآن وهي اكبرها . ولها في جنوبي البحر الاحمر من الاهمية
 ما للطور في الشمال ، لان فيها محجراً صحيحاً للحجاج القادمين بجرأ من
 الشرق ، من الهند وجاوه ومن العراق وايران ، فيعرجون عليها للتطهر في
 رواحهم ومحيثهم ، قبل الحج وبعده ، فتقاضم السلطة الانكليزية رسماً مدة
 الثلاثة الايام التي يقيمون فيها . وجلالة الملك حسين يحتاج على الرسم ، وعلى
 الثلاثة الايام ، وعلى محجر قرآن ، وعلى الجزيرة كلها بجذافيرها . لا لزوم لها
 وعندنا جزيرة ابي سعد . هذا صحيح . ولكن في قرآن مركزاً لا سلكياً

افادنا ، ومعمل ثلج انعشنا ونحن في الحديدة . وهما يفيدان وينعشان كثيرين
غيرنا ، فلا نشارك جلاله الملك اذن الا في قسم من احتجاجه . لا تظلموا
الحجاج بدفع الرسوم .

وها هي الجزيرة الى شمالنا ونحن نسير بينها وبين الشاطيء . وها هي الخارطة
على منضدة الربان ثنيء بالاعماق المختلفة تحتنا وحولنا . من هو ياترى اول من
سبر هذا البحر العربي ، البحر الاحمر ، وغيره من بحار الشرق ؟ من ذا الذي
ركب الامواج والاهوال ومد يده الى مكان الم يستطلع اسراره ، ويكشف
للتوتى اخطاره ؟ من ذا الذي قاس المد فيه والجزر وحدد الطرق بين الصخور
الكامنة تحت المياه ؟ من ذا الذي فتح سبل البواخر وامتها في الليل بالانوار ؟
هو الانكليزي ابن البحار وسيدها . ليعترف بفضل كل من سائر باخرة في
البحر الشرقية ولجا الى علومه ليسلم من الاخطار .

اجل ، قد تستغني شركة بواخر شرقية عن الربان الانكليزي . ولكنها
لا تستغني مهما كانت عظيمة عن خارطات الانكليز البحرية . هب ان دولة بريطانية
العظمى تفككت غداً وتقسمت ، وعادت انكثرة كما كانت في عهد السكسون
الاولين ، حكومة صغيرة وامة مثل جزائرها حقيرة ، فهي تظل غنية بعلومها
وبرجالها . ولا خوف وايم الله على امة عندها العلم وعندها الرجال . لا ترتاب
ايها القاريء العزيز بما اقول ان الانكليزي الحقيقي هو مثل هذا الربان الذي
يسقط من عرشه ويظل مليكاً باخلاقه في احط الحالات الاجتماعية واحقرها ،
مليكاً يعمل ليومه ، ولا يأنف ولا يشمخ ولا يكابر . بل يعمل العمل المفروض
عليه مجدداً مخلصاً نزيهاً .

كان معنا في الدرجة الاولى رجل من حضرموت ينام في الغرفة لا على الظهر
ولا يؤاكننا . رجل طويل القامة ، حسن الطلعة ، قوي البنية ، مفتول الساق .
وهو من سادات صييون ، مدينة العلم في ذاك القطر ، ومن ادبائها ، حاد الذهن ،
فصيح اللسان . حديثه فحشي متنازلاً متكلفاً ، وما كان في ما باح به ليخرج
من دائرة التكم والتأدب . الا اني علمت من تلويحاته انه عالم من العلماء وخطيب

من خطباء حضرموت المشهورين . وهو ينظم كذلك الشعر . قرأ شوقي وحافظ
ابرهيم والمنفلوطي والبستاني وغيرهما من شعراء وادباء مصر وسورية ، ولم يسمع
بالريحاني الا مؤخراً في عدن .

— سمعت ان الاستاذ جاسوس للانكليز .

— قد يكون ذلك .

— وكيف ينخدع به امرأونا يا ترى ؟

— العصمة لله .

— صحيح . ولكنني سمعت كذلك انه رسول الملك حسين وفي خدمته وانه

مع ذلك لا يحسن اللغة العربية .

— كثيرون حتى في الحجاز من لا يحسنون اللغة العربية .

— صحيح . وفي حضرموت كذلك .

— وهل انت مسافر الى جيزان ؟

— ان وفق الله .

وكان قد اخبرنا الربان ان السيد من تيجار حضرموت ، حسب ادعائه ، وانه
مسافر الى ميدي . ولكن رفيقاً من عدن اخبرني انه رآه في دار الاعتماد هناك
يبغي مقابلة المعاون . ثم علمت انه من زعماء الحزب الكثيري في حضرموت
القائم على الحزب القبطي وسلطانة ، وانه جاء ليرفع قضيته الى الانكليز في عدن
والى السيد في جيزان . اما فضل الدين الذي يعرف السادة من رايحتهم فقال اذ
رأى الرجل : هوذا سيد شحاذ . كثيرون مثله يجيئون الى جيزان ليمدحوا
الامام ويستجدوه . وعند ما نزل مساء ذاك اليوم في ميدي ظننت فضل الدين
متحاملاً فقلت : بل هو تاجر كما قال الربان . فاجابني هو شحاذ كما اقول .
وسيرجع وسترى . قد قدر الله ان يكون الرجل رفيقنا الى جيزان ومنها ،
فسيسمع القاريء عنه ومنه في ما بعد .

ميدي بنت الحرب ، اي انها نشأت في اثنائها وهي اكبر مدينة تجارية
اليوم بين الحديدة وجيزان . بيد انه لا وكالة لشركة القهوجي فيها فيضطر

الربان ان يقول العمال الذين يحيئون لنقل البضاعة من الباخرة الى البلد ويدفع اجورهم . واكثر هؤلاء من العبيد والمولدين . هذه كلمة تمهيد لما اقص عليك .
نمت تلك الليلة على عادتي فاستفقت نصف الليل لاصوات تلج وتضج وقد اختلطت اللسانان فيها ، الانكليزي والعربي ، وتناكرا .

— يا اولاد الزنى تحيئون في هذه الساعة من الليل تساوموني ؟

عرفت من الصوت ان الربان يتكلم . ثم — وهي الكلمة العربية الوحيدة التي يحسنها — امش ، امش .

وكان الربان الثاني وهو رجل ضخم الجثة عريض الصوت قد استفاق مثلي وسمع زميله يتسخط ويسب . فحاطبه بصوت عريض ناعس مطاط .

دعهم يا قبطان وعد الى سريرك . اولاد الزنى غدارون . ثم الربان :
يا ثانة العبيد ، يحيئكم رزقكم فلا تقبلونه الا بشروط . امش ، امش ! والا اكسرو رؤوسكم . اذا كان القهوجي يعبد النار فهل يحق لكم ان تسرقوه ، يا ثانة العبيد يا اولاد الزنى ! اذا كنتم لا تشتغلون بروبية واحدة مثل العادة — امش .
ثم الربان الثاني وهو يقلب في سريره من جنب الى جنب ويئن : دعهم يا قبطان وعد الى سريرك . اولاد الزنى ، انا اعرفهم ، غدارون .

الربان : ما في شغل لكم . امش . الباخرة تسافر هذه الساعة . امش .
زعيم العمال — على ما ظننت — باللسان الانكليزي المفجع : يشتغلون يا قبطان كما تريد . يشتغلون بروبية واحدة . انا الكفيل .
ثم سمعت الربان وهو عائد الى سريره يقول : اذا كان الانسان يعبد النار فهل يحق لهؤلاء العبيد ان يسرقوه .

ولكن العبيد قبلوا ، شكراً لغضبه واماته ، ان يشتغلوا بروبية واحدة نهائياً ، فباشروا عملهم في الليل واتموا قبل الفجر . هذه هي الحادثة التي ايقظتني تلك الليلة فسلبني العبيد بعد ذلك ، في ضجيج العمل والقرقرة ، الراحة والنوم . ومع ذلك قد كنت مسروراً بما علمت . لا اظن ان شركة القهوجي التي لا يزعج يقظتها الدائمة شيء في البر والبحر تعرف ان ربان احدى بواخرها يدافع عن

مصلحتها هذا الدفاع . ولا اظن ان الربان هاي ، وانا اعرف شيئاً من طباع امثاله الانكليز ، يخبرها ويمن عليها . فهو يعمل ما يعتقد واجباً عليه ويسكت . في صباح اليوم التالي جاءني فضل الدين يقول : قد عاد السيد . هو سيد شحاذ كما قلت لك .

فقلت : هل علمت بمحدث الليل البارح — هل سمعت الربان يتسخط على العبيد ؟

فقال : سمعته وشكرته باسم القهوجي . لو كان السيد ربان هذه الباخرة لما كان يتزحزح من سريره في تلك الساعة اكراماً لاحد من الناس .
— ولكن تربية السيد شرقية وتربية الربان انكليزية .
— نعم ، والشرق كله في حاجة الى التربية التي تقدس العمل وتغرس في العامل مبادئ الجد والامانة والنزاهة والاخلاص .

الفصل التاسع

القلعة — المدينة — الذهب والفضة — جيزان في أيام الحرب — المتاجرة —
الزوار — الى السدة الادريسية — الاستقبال العسكري والسياسي — في مجلس
الامام — « غمار ورجاة العرب » — « هل ملك اميركه اليوم من الهنود ؟ » —
« هل للاميركيين دين ؟ » — الاقتراع والانتخاب — قصة جورج واشنطون —
استحسان السيد محمد واعتراضه — سؤال في الجغرافية — قصة لم تنقص —
محاسن السيد محمد — اجتماعنا به في الليل — الحر في جيزان .

وصلنا الى جيزان بعد الظهر ساعة الجزر ، فانكشفت امامنا ونحن في
السنوك بقعة من الارض سوداء بين الشاطيء والماء لا يمكن المرء اجتيازها الا
حافياً مشمراً . فلاقانا الى حد الجزر رجال يحملون الكراسي او بالحري الاسرة
التي تشبه العنقريه ، فانزلونا واجلسونا فيها ، وحملونا على مناكبهم الى البر في شبه
السيخة التي كانوا يفرقون فيها الى الركبة . وهناك استقبلنا بعض الجنود
والموظفين يتقدمهم السيد العابد ابن السيد السنوسي الادريسي الذي رحب بنا
باسم حضرة الامام ومضى وايانا الى القلعة القائمة على ربوة خارج البلدة قريبة
منها ومن البحر . والقلعة هذه نصفها قديم هندسته يمانية ، اي انه فُحِمَ البناء
رفيعه صغير النوافذ قليلها ، والصف الاخر جديد بناه السيد مصطفى الادريسي ،
واعده للضيافة التي يليق بها . فهو يشتمل على عدة غرف كبيرة ترقص فيها
الشمس ويلعب فيها الهواء والغبار ، وعلى حوشين الواحد ضمن الآخر ، وحمام
ومائدة افرنجية ، وسطح مسور جميل .

كنت مما سمعته عن جيران امثل لنفسي بيتاً من القس نقيم فيه ، وجواري
حبيبات يخدمنا ، وولدانا يقفون فوق رؤوسنا وبايدهم المراوح يروحون . اما
الجواري فآرائنا غير اثر من آثار ايديهن في الدواوين البيضاء الشريفة ،
والوسائد الوثيرة اللطيفة ، واغطية الفرش النظيفة . واما الولدان فكأولوا واقفين

في الحوش يحملون بدل المراوح البنادق والجنبات .

جيزان بلدة قديمة في تهامة تكاد تبعد عن ابي عريش شرقاً بعدها عن صبا شمالاً . فهي من البلدين رأس المثلث الزوايا على البحر الذي يحيطها كلهلال من ثلاث جهات . بلدة صغيرة لا يتجاوز سكانها الستة الاف نفس ولكنها كانت في الماضي على ما يقال اكبر مما هي اليوم واوسع عمراناً . بناها احد المحسنين الى الانسانية ليقرب ابناء الجبال من البحر والرزق ، احد المحسنين المدفونة امماؤهم في اثارهم . على انه لم يبق من مؤسس جيزان واثاره غير اسم البلد الذي يحمله العارفون الى كلمتين جا وزان اي جاء الزائن ، من اسس المدينة وزينها بخلق الله . ولكننا لا نعرف من هو ولا نتيقن ان ما شيده وزينه كان في مكان جيزان اليوم او في غيره من سبخات تهامة .

نظرنا اليها وهي من القلعة شمالاً فاذا هناك مجموعة اكواخ من القش هرمية الشكل يتخللها بيوت من الحجارة شبيهة بمعايد الاقدمين ، مربع سطحها اصفر من مربع اساسها . وبينها مفردات وثریات من النخيل ، وحولها ذاك الخط الذي يحيط بها كنقلة الفرس ، وهو ازرق ساعة المد ، اسود ساعة الجزر ، اصفر في ساعات الشفق والغروب . وفي الساحة الكبيرة بينها وبيننا قفص من القش يأوي اليه احد الحرس في النهار . وفي الجهة الغربية من الساحة المسجد الجامع ، وهو بناء صغير ذو مأذنة متواضعة وابوان تحتله الشمس طول النهار . ووراء القلعة ، او بالحري القصر شرقاً بجنوب ، قلعة اخرى تشرف على البلد والبحر ، فيها بعض المدافع وحولها المتاريس .

مررنا ببيننا الجديد ، وهو احسن ما في جيزان مركزاً وبناء ، واستأنسنا بمشاهد من نوافذه لا ابهة فيها ولا جلال . ولكنها تومى كلها الى حياة بشرية بسيطة ، اجمل ما فيها ، من وجهة فلسفية ، القناعة والصبر والسكينة والاطمئنان . على اني من وجهة اجتماعية اقتصادية ، حرت في امر اصحاب هذه الفضائل القدسية . حرت في امر اهل هذه البلدة وموارد رزقهم .

عندما رسونا في مياه جيزان كانت اول ما دنا من الباخرة سنبوك يحمل صاحبه بعض الرسائل واكياساً صغيرة ثقيلة ، اكياساً عديدة فيها الذهب والفضة .
خسألت الربان هاي عما اذا كان لمصرف عدن فرع في جيزان . فضحك ثم قال : اني اعجب لهذا الامر . من اين يجيء الذهب الى هذا البلد ؟ وفي كل سفرة نحمل منه اكياساً الى عدن .

اجل ، ان في جيزان ذهباً وفضة ، وان كنت لا ترى فيها سوقاً او اثراً ظاهراً للتجارة . وان في جيزان ستة الاف نفس تحيا وتحمد الله ، وان كنت لا ترى حولها بقعة ارض خضراء . فمن اين يجيئهم الرزق وكيف يتاجرون ويثرون ويتمكنون من تخزين اموالهم ذهباً وفضة في المصارف بعدن ؟ سؤال بديه حري بالجواب .

كانت جيزان في سنتي الحرب الاوليين المدينة الوحيدة في تهامة المفتوحة للتجارة . وكانت القسم الغربي من شبه الجزيرة او جلّه يسقي من مواردها . فكان مينأوها ميناء البلاد كلها . ثم انتقلت التجارة الى ميدي . اما اليوم فجيزان هي احدى عاصمتي الادريسي ، وهذا اول مصادر الخير فيها . هي نقطة دائرة خصبة انحأوها ، غضة حواشيها . يؤمها الناس من المغرب الاقصى ومن مصر ومن اعالي عسير ومن المدن جنوباً وشمالاً في تهامة ، فيجيء معهم الرزق ، التجارة والكسب والخيرات . يحمل الحنطة اليها تجار ميدي وابناء الجبال ، ويحملون من معادنها الملح ومن شواطئها البضاعة التي تجيء بها بواخر القهوجي والسنائيك . جيزان مركز توريد وتوزيع . جيزان مورد تجري اليه الاموال من هذه الجهة ومن تلك ، فتتوزع منه الى الجهات كلها . وهكذا تعيش جيزان من لا شيء يُرى ، وتضيف فوق ذلك السادات والعربان ، وتغدق على كل محترم كسلان . اما سيد هذه الحركة الخفية ، وقطب تلك الارباحية ، فهو السيد الادريسي .

جاء رسوله بعد ساعتين من وصولنا يدعونا اليه ، فركبنا الـ «موتو» السيارة ومرنا في اسواق البلدة الضيقة والصبيان يركضون وراءنا ويصيحون

حتى وصلنا في المنحنى الغربي منها الى ربوة تشرف على البحر يحيط بها سور كبير . استقبلنا خارج السور فرقة من الجنود الادريسية اصحاب الشعور المنفوشة ، والصدور المكتوفة ، والبنادق المشوفة . لاضباط من الترك هاهنا ولا صوت الزامل ولا البرزان ^(١) نزلنا من السيارة ومشينا بين صفين من الجنود الى بوابة حارسها مولد عمليق سلم ويده على رأسه وادخلنا آمنين ، فاذا نحن في حوش كبير وبين اخرين من الجنود . مشى فريق منهم الى باب دخلناه فاذا بقيم مولانا واعوانه يسلمون ويرحبون . حلوا محل الجنود فتقدمونا الى حوش ثالث واستقبلنا عند بابه وزيرا حضرة الامام وحاشيتها فدخلنا وايام الى رواق صغير ، وقفنا فيه عند باب كبير ، فخلعنا نعالتنا هناك ودخلنا الى المقام الشريف المنيف ، الى قدس الاقداس والتقديس ، الى مجلس مولانا الامام ابن ادريس .

وما المكاتب غير بضعة ابواب اخرى من ارض الله وسقفه القبة الزرقاء . وهو محوط باربعة جدران عالية في احدها باب ينضي الى بيت الحرم ، وفي الثاني باب اخر يدخل الامام ويخرج منه ، وفي الثالث ثالث هو باب المسجد الخاص . اما الساحة ففي وسطها منصة تعلو قدما واحداً عن حاشيتها مفروشة بالسجاد والدواوين المرتفعة والمساند . هوذا المجلس الشريف والمقام المنيف ، وفي صدره حضرة الامام جالسا ، ووراءه عبد يروح له بمروحة كبيرة من الخوص .

وقف لنا ورحب بنا ترحيباً جميلاً . فسلم على الدكتور فضل الدين سلام الامامة على احد المقربين منها ، قبله في وجهه ، وسلم علي مصافحاً ، ثم امر لنا بالجلوس على ديوان قربه . وكان في المجلس ساعتئذ السيد السنوسي والمفتي وقاضي القضاة وغيرهم من اصحاب الوجاهة والعلم .

رأيتني لأول مرة امام سيد من السود ، امام عبد يسود مليوناً من العرب ، وفيهم الوف من السليلة النبوية . وقر الثقرز لاول وهلة في نفسي

ولكنه لم يكذبكم مسترسلاً حتى ارتحمت الى حديثه وملت اليه ، فرأيتني رويداً رويداً مكبراً الرجل معجباً به . كانت السيد محمد بن علي بن محمد بن احمد ابن ادريس ، رحمهم الله اجمعين ، جاحظ العين صغيرها ، رفيع الجبين ، دقيق الانف ، ضخمة الشفة والرقبة ، مستدير الوجه ، نحيف اليدين ، عريض المنكبين ، طويل القامة ، شديد البأس واللہجة والغضب . لم يكن فيه من ملامح العبيد البارزة غير فمه ، وشكل وجهه ، ولونه الشديد السواد . وكان فيه من اثر الجنس السامي الآري — اسلمت القول ان امه هندية — ما ذكرت ، اي الانف والجبين واليدين . وكان يلبس النظارات المصبوغة لضعف في عينيه ، ويجلس متربعاً على الديوان ، ويتكلم بصوت عال فيه بعض الغنة ، وله في الوقفات اشارة تمكين خاصة به كأنه يجز الف والهاء ثم الهاء والالف ليت ما يقول .

شكرته على ما لقيناه في الطريق منذ دخولنا بلاده من الحفاوة والضيافة والاکرام ، فقال : هذا ما نغيه ، وهو قليل في جانب ما تسعون اليه . انتم تسيحون في البلاد العربية خيرا وخيرا اهلها ، وتقاسون المشتقات من اجلهم ومن اجلنا نحن حکامها . فستحقون اضعاف الاكرام الذي تشكروننا عليه . ولاشكر يا حضرة الاديب على الواجب .

فقلت : وانا كذلك اقوم في رحلتي بما اعتقده واجباً علي . اني اسعر يامولاي يانف في عروقي من الدم الذي يجري في عروق العرب . اظن ذلك ، بل اعتقد به . نعم ، وان كثيرين في بر الشام من قحطان ، من بني غسان ، مثلي . فقال السيد وهو يرفع النظارات عن عينيه : ونعم النسب . غسان ريحانة العرب . ونحن نحترم كل عربي صميم يعرف الواجب عليه ويقوم به من قحطان كان او من عدنان . نحن يا حضرة الاديب عرب قبل كل شيء ، ونغار على اصغر صفائر الامور الوطنية من المطامع الاجنبية والسياسة الاوروبية .

ثم انتقل فوراً الى اميرك . كأنه لم يشأ ان يكون الحديث ساعته في الموضوع الذي لمس حاشية من حواشيه . وكانت سؤالاته تدل على انه عالم ببعض شؤون تلك البلاد الا انه لم يطالع تاريخها . قصصت عليه قصة نيويورك

واصحابها الهنود الاولين ويعيهم المدينة من الاوروبيين بشيء من الودع لا
تتجاوز قيمته الخمسة وعشرين ريالاً . فسر جداً بها وسألني قائلاً : وهل ملك
اميركه اليوم من الهنود ؟

فقلت كلمة في الجمهورية الاميركية ورئيسها . فقال : وهل للاميركيين دين ؟
فاجبته قائلاً : شيء من الدين ، نعم . ثم سألتني وكأنه كان يستدرجني الى امره
اراده ، لانه كان عالماً بما في اميركه من الاديان .

— وهل الكاثوليك هناك اكثر من البروتستانت ؟ — وكم عددهم اذن ؟

— لا يقل عن عشرة ملايين ،

— كثير . وما تأثيرهم في السياسة ؟

— يزداد نفوذهم يوماً فيوماً .

— وهل يكون رئيس البلاد منهم ؟

— ليس ما يمنع ذلك شرعاً او في القانون الاساسي . ولكن الحكم في البلاد

للاكثرية وبالاقتراع .

فاستزادني ابضاحاً في طريقة الاقتراع والانتخاب وكان يعي الكلام
وبتأمله وهيز برأسه من حين الى حين استحساناً .

— ولكنهم يبدلون اموالاً كثيرة في انتخاب الرئيس . افما كان خيراً ان

يعطوه ربعاً راتباً ويقيموه ملكاً عليهم ؟ فيوفروا ملايين من الريالات .

— كان جورج واشنطنون يا مولاي رئيساً اولاً وثانياً — هي القصة التي

كنت اقصها على امراء العرب وفي مجالسهم ، وصرت اجمل ان ارددها . « ما

هربنا من الملوك لنقيم منا ملكاً علينا » كلمة قالها جورج واشنطنون الاول والاخير ،

ابو الجمهورية ، اعجب بها كل من سمعها في الجزيرة . اما السيد محمد فقال : امرنا

نحن العرب غير امر الاميركيين . اذا رفض اميرنا الامارة فعشرون حوله في

الميدان يطلبونها ويتنازعونها ويحتربون من اجلها . على الامير الحاكم اذن

وهذه حالنا ، مهما تعددت تكاليف الملك واشتدت صعوباته ، ان يقف مكانه

كاجندي ويقوم بواجبه دفعاً للفوضى ، وحقناً للدماء .

ثم انتقل مرة أخرى فوراً ، وما كان اسرعه انتقالاً وابعده ، فسألني سؤالاً جغرافياً : وهل اميركه بعيدة عن خط الاستواء ؟

— اميركه الشمالية من حدودها الجنوبية تبعد عن خط الاستواء يا مولاي خمسة عشر يوماً في البحر . واميركه كلها ، اي قارة العالم الجديد ، هي شطران ، الشطر الاكبر شمالاً والشطر الاصغر جنوباً من خط الاستواء .

وهل يمكن الوصول الى روسية عن طريق اميركه ؟

— بجرأ من سان فرنسيسكو الى اليابان ثم الى سيبيريا فروسية ، نعم .

— نعم هذا ولكن هناك طريق اقصر . بين اخر بر اميركه واخر بر روسية مضيق ، اذكرك اسمه ؟

— مضيق بيرنغ .

— نعم ، مضيق بيرنغ ما هي المسافة فيه بين البرين ؟

وها هنا رأيت نفسي في مضيق من البحث . ما جال قط في ذهني اني سأسأل مسائل جغرافية في مجلس الامام لا استطيع الجواب عليها . ولا تأهبت لمثل هذه المبادهة المزعجة . فقلت : لا ادري . ولكني اظن وكان ظني بعيداً عن الحقيقة . ولا عجب . ان اخر عهدي بمضيق بيرنغ يوم كنت ادرس الجغرافية في مدرسة ليلية بنيو يورك ، وكان استاذنا يقول بين المزح والجد : من يجيد السباحة يمكنه ان يسبح من اميركه الى روسية .

لكني لم اذكر القصة الا بعد خروجنا من مجلس الامام ، فتأسفت جداً . ولت ذاكرتي ووبختها لانها لا تلبيني ساعة يلزم وبليق وتعيدها الى الدهن ساعة لا تفيد . وتنسيني قصة افككه حضرة الامام بها ثم قلت في نفسي : سأقصها في المقابلة الثانية ان شاء الله . ولكن الامام لم يدن بعدئذ من الموضوع . ولا انا ، والحق يقال ، تذكرت القصة الا مرة واحدة وذلك لما كنا نتباحث في المعاهدة بينه وبين الملك حسين . فكيف يجوز ان اوقف البحث لاقص قصة معها كانت مضحكة ؟ هل اقول له : على ذكر بني عائض يا مولاي ، او على ذكر القنفذة اقص عليك قصة مضيق بيرنغ ؟ حالت السياسة والذاكرة دون القصة

ورغبتي الشديدة في "قصها فلم يسمعها السيد محمد .
خرجت من مجلسه وفي "من الرجل تذكارات كلها حب و إعجاب ،وهي اليوم ،
وانا بعد سنتين اعيد ذكرها ، لا تحرك في " غير الإعجاب والحب . فيصح اذن ان
انقل الى القارىء كلمة من مذكراتي في جيزان .

اول ما يروfk ويظربك من السيد محمد لسانه العربي الفصيح
المجرد عن الاصطلاحات واللهجات المحلية . ثم وقفاته في الحديث وكلمته
— اما — في التمكين والتثيت . واول نظرة في مواهبه واخلاقه
تربك انه ذكي الفؤاد شديد العارضة ، حفيف حكيم ، وهو ساذج ، كريم
الاخلاق . لا اثر للروحانيات في وجهه . ولكن قياس الفراسة الذي يصح
في البيض قلما يصح في السود . ان في الولايات المتحدة عبيداً يسرقون
الدجاج وعبيداً لا يحبون بغير الكتاب المقدس والسيد المسيح — جاء في
المزمور الواحد والخمسين : طهرني بالزوفى فاطهر . اغسلني فابيض اكثر
من الثلج . وهم يؤمنون بكل الانبياء وبكل شيء . اذا خيرت احداً
منهم في رئاسة الجمهورية وقيثارة داود يفضل القيثارة ولا غرو
قد تكون روحانية السيد محمد اذن كامنة لا تظهرها كلمات اللغة
وسبأء الرجوه ، لا تظهرها غير الاعمال . واني متيقن انه لو كان في
الولايات المتحدة لساد الملايين من السود هناك .

نظرة ثانية : اصف الى ما تقدم ان السيد محمد الادريسي صريح في
حديثه ، صادق في ما يقول ، ساذج في ما هو دون معقوله ومعلومه .
كبير الخلق والقلب . يميل الى السلم والائتلاف . . . احسن ما في العبد
قلبه اذا حسنت اخلاقه . واكرم ما في السيد محمد قلبه ولا غرو . . .

تعددت الجلسات والاحاديث التي كان قط دائرتها اولاً الملك حسين
والوحدة العربية وتانياً الامام يحيى والصلح . وكان اجتماعنا دائماً ليلاً لان الحر
في جيزان لا يأذن ابداً بالتجوال او باقل الاعمال نهاراً . فكنا بحكم الشمس
والبحر ، والميزان دائماً فوق المثة « فارنهيئت » في الظل ، نستسلم الى ما تبطل

فيه الحركات كلها ، الا حركة التنفس . وهذه تضعف فنقف احياناً نستغيث .
ولكننا كنا نحمد الله مرتين في النهار على حمامين باردتين بكرة واصيلاً ونكفر
ليلاً عما نهمله عمداً او في حال الانغماء من الحامد .

خبرت الحر في اماكن كثيرة ، من المكسيك الى عدن والعراق ، فما وجدت
حرّاً جامعاً محاسن الحر كلها وفي اعلى درجة منها مثل حر جيزان . ان الشمس
ها هنا قريبة جداً منك . كأنها على الارض تشتعل فتُرسل اشعتها عكساً الى
كبد السماء . بل كأنها حبيبتك تشاركك في الحياة فتجلس على ركبتيك لتقبلك
في فمك قبلة تدوم اثنتي عشرة ساعة ولا تنقطع . واذا ما نظرت اليها وانت تلجأ
الى الماء منها تراها ترقص في هواء كأنه حجاب من الشاش الهندي الابيض
فتبدو اشعة الشمس فيه كخيوط الفضة ساعة الظهر ، وكالوهج الاصفر ساعة
الاصيل فترفع يديك الى عينيك لتقيهما سهامها الذهبية .

اما الرطوبة ، وها هنا يشترك البحر والشمس عليك ، فلها لون يجيئها من
يدي المد والجزر ، ولها جسم من كرم العناصر في تهامة ، ولها رائحة هي بنت
الطحلب والسبخة والملح ، ولها فوق ذلك خاصة في الهيام تلصقها بك اذا دنت
منك . فهي كورق الغراء الحلو تحذب الذبابة اليها فتعلق بها . بل هي
كثوب يلبسكه البحر وقد رآك تنزع كل ثيابك من اجل معبودتك الشمس ،
فتلبسه كرهاً وانت تشتهي فوقه توباً من الامواج . لله موجة تعيد اليك
الحياة . ولكنك في القلعة ، في القصر ، ضيف محترم . والامواج تحتك للفتيان
والفتيات يلاعبونها ، فلا يلقى بك في ذي البلاد العربية التي يرم فيها الاحترام
فيؤلم ، ما يجوز للصبيان .

الفصل العاشر

بين الامامين

ساعة الاكل . والرأس المقطوع — ساعة الاستقبال . والحيل والليل — السيد والملك حسين — « المسئلة بيننا وبين الشريف قريبة ميسرة » — ابن سعود — المخالفة الرابعة — الاتراك — « حاربناهم واخرجناهم من البلاد » — الامام يحيى — « كنا واياه متعاهدين » — قصاصة من ورق — كتاب من الامام الى الادريسي — « وهذا اليكم كتاب اخ الى اخيه » — كتاب من الادريسي الى الامام — « وقد اسكشف الحال ص برائتنا من كل دسيسة » — الفرق بين الامامين .

كنا في القلعة نحوم على الظل حوم الفراش على النور ، فننتقل من غرفة الى غرفة ، ومن رواق الى رواق ، انقاء وجه الشمس . وما كنا نخشى مثل ساعة الظهر خطبا ، ساعة يحيى الخدم من بيت السيد السنوسي وعلى رؤوسهم الاطباق ، وفي مقدمتهم طبق عليه غطاء ، وتحت الغطاء الرأس المقطوع . فنجلس الى مائدة شيخها هذا الذي كان منذ ساعة حيا وقد حشي بالارز والبيض والزيب ، وفي الوسط الرأس ينظر عطفاً اليك . انجلمني والله وحجب الي التنحس في مذهب الهندوس .

والحق يقال انني مللت اللحم ، خصوصاً في مثل ذلك القيظ ، وكنت اشتهي بعد سف شيء من الارز بقعة خضراء ارعى فيها . واشتهى قبل كل شيء الماء فاجده في النعارة فاتراً ، فاصبه في الكأس فاذا هو اصفر اللون ، فانغمض عيني واشرب باسم الله . اما كرم الادارسة فما كان ليخل قطعاً بقاعدة الضيافة عندهم — فوزه كل يوم . اغدق الله عليكم ايها الافاضل ، وبارك الله فيك يا جيزان ، بركة تشعل من اجل اسيادنا بني ادريس آلة لتصفية الماء ومعملاً للثلج .

— هات المروحة يا أبكر .

يدخل السيد ابكر ويده عدة مراوح وعلى لسانه خبر ما سر فضل الدين .
 — قل له الحكم نائم . ليجثني نصف الليل .
 ثم يدخل الحاجب . الشيخ الشنقيطي يبغي التسليم على الاستاذ .
 — صلّ على النبي . هات القديص والعباءة يا ابكر .
 وكان فضل الدين يدفع عني احبائاً مؤونة المقابلات في النهار .
 — قل للشيخ ان الاستاذ لا يستقبل الا ليلاً — بعد نصف الليل .
 كذلك تنعكس الحياة في تهامة . نُقععدنا الشمس ، ننهكنا ، فيجيشنا الليل
 فرعاً ويوقظنا القمر . ساعة من الفرج — . الا انا والحق يقال لم نكن لنسر
 بشيء سرورنا بكلمة الحاجب : جاءت الخيل . واخيل من حضرة الامام ومعها
 رسول يدعوننا اليه . فركب ونسير في ضوء القمر فننتعش ، ونحضر مجلس الامام
 فنستأنس ، ونواصل السعي في سبيل السلم ، فالالفة ، فالتضامن ، بين ثلاثة من
 ملوك العرب .

— المسئلة بيننا وبين الشريف^(١) — الكلام لحضرة الامام — قرية
 ميسرة . نحن اولاده ، نخترمه ونجله . ولكتنا نطلب منه ان يبادلنا الاحترام .
 قال تعالى : وشاورهم في الامر ، اهأا ، ليسألنا ، ليشاورنا . نعم ، هو لنا بمثابة
 الاب ونحن ابناؤه الراشدون . عندنا حكمة ، اهأا ، حكمة في الدين وفي
 السياسة . وعندنا قوة . القبائل في يدنا . . . والله لا تمر اربعة اشهر على
 المعاهدة الا نكون اصلحنا الامر بينه وبين ابن سعود فتسير القوافل آمنة الى
 مكة والمدينة . . . ان عند الشريف الحرمين ، ونحن نبذل انفسنا من اجل حب
 الحرمين . لا خير في حياة المسلم اذا كان لا بغار على الحرمين ويسعى دائماً في
 المحافظة عليهما .

اغتنمت الفرصة عند ذكره ابن سعود فقلت : اذا اصلحتم بين جلالة الملك
 وسلطان نجد فهو ولا شك يسعى ليصلح بين سيادتك وبين الامام يحيى .
 فيتم اذ ذاك الاتفاق الرباعي ، او المحالفة الرباعية ، وهي كما اظن حجر الزاوية في

الوحدة العربية .

فقال سيادته : هذا كلام حق . ولكن الامر بيننا وبين ذاك الرجل ^(١) بعيد .

— وليس على الله يامولانا امر عسير .

— نعم صدقت . وما نحن يا حضرة الاديب بعيدين مما تروم . ولكن ذاك الرجل أضر بنا ، أضر بنا والله ضرراً جسيماً . ونحن نفعناه . وكان نفعنا مجرداً عن كل ضرر وغش . اما نحن والمملك حسين فقد كان الضرر والنفع بيننا منا ومنه . لذلك ترى الامر قريباً بيننا العرب خداعون غدارون .

كان يردد رحمه الله هذه الكلمة كل مرة يحكي على ذكر هذا الرجل ، اي الامام يحيى ، في المقابلات الاولى . ولكنه عندما تحقق مقاصدي غير لهيجته .

— نحن اول من حمل على الاتراك في الحرب الكبرى ، اول من انضم الى الاحلاف . اما هو فاتفق والتربك وانسحب الى شهاره واقام هناك بعيداً عن ساحة القتال . اي خير جانا نحن العرب من الترك ؟ اية منفعة نفعونا بها ؟ نحن حاربناهم قبل الحرب ، وحاربناهم اثناء الحرب ، وسنحاربهم اذا عادوا الى بلادنا . نحن كدنا نحاربهم في تهامة انزدهم عن ابن حميد الدين . اوقفناهم مراراً في زحفهم عليه . دفعناهم عنه فراح يعقد واياهم صلحاً وراء ظهرنا هذا في اثناء الحرب . اما قبلها فكنا واياه متعاهدين . عقدنا محالفة لمحاربة الاتراك وطردهم من اليمن . ولما جاؤوا يمرون في بلادنا ليضربوه من جهة الشمال اوقفناهم وقلنا لهم : كيف تقبل وبيننا وبينه عهد الله . وصل الترك بعدئذ الى صنعاء فهموا بضربنا من وراء ، من الجبال ، فلم يمنعهم ابن حميد الدين ، حليفنا صنو عهدنا . كأن العهد عنده قصاصة من ورق .

وفي كتابين اطلعت عليهما الواحد من الامام يحيى الى السيد والثاني جوابه ما يزيد سياسة الرجلين بياناً ، وعقليتهما جلاءً . ^(٢)

(١) اي الامام يحيى بن حميد الدين .

(٢) بعد دخول الانكليز المدينة وخروجهم منها واستلام الادريسي زمامها سمى بعض رجال الامامين في عقد الصلح بينهما . وقد ذكر الامام يحيى اسماً ثلاثة من رسل السلم والوفاق .

في كتاب الامام الى « الصنو السيد العلامة » بعد السلام مقدمات ادارية .
في تاريخ المفاوضات ووسائطها^(١) ثم انه يرحب بسعي كل من يرجو الله في دفع
الدسائس الاجنبية « وصون هذه القطعة العربية اي اليمن من تدخل الاجانب ،
وعدوان يحدث من اي جانب » .

واعلموا يقيناً ان ليس لنا غرض ولا مقصد في غير القيام بخدمة
الله بالقلب واليد واللسان . والله لولا ان نرى تحتم القيام علينا بالدفاع
عن عادية الكافرين على هذه الاصقاع لما حركنا ساكننا ، ولما اظهرنا
كامتنا . ونصرح لكم بانه معا بينكم وبين الدول من الروابط والسلم بما
لهم من المقاصد الضارة بالاسلام والمسلمين وما يرومون من التسلط العام
والسيطرة الشاملة على كل من قعد وقام ، وبانهم لا يدفعون الاموال
والذخائر الا مقابل غرض عظيم يعدون الاستفادة منه لدولتهم وملتهم .
ولم يحملهم على اظهار عدواننا الا عدم المساعدة منا لهم في بعض البلاد
اليمنية . ولولا ذلك لما كان بيننا وبينهم ما كان وما سيكون . قد
انصفت بما اوضحتموه لتسرفي من القيام بالعدد والنحر والتشهير لدفاعهم
ومنعمهم وحرهم في البر والبحر^(٢) وذلك هو الغرض المقصود . ولكن
بقي امر وهو هل لهم من حجة يحتجون بها ويجعلونها ذريعة لهم الى مقصدهم
الخبث من ادعاء الحق في اي جانب لهم من اليمن . وهل لكم من
فكاه من تلك الرابطة يزول به كل وسيلة لهم الى اي تجاوز .

(١) تاريخ الكتاب ٢٥ جمادي الثاني سنة ١٣٣٩ والاشارة الادارية فيه هي : بعد
وصول تقيب حسن بن مقل واقتافه (اجتماعه) بالقاضي عبدالله الفخري واطلاعهما على ما
ييد شرقي والعرض علينا . . .

(٢) اي الانكليز . وفي هذه الجملة اختلاف على ما قبل لي وقصد سبي . لان شرف لم
ينطق بهذا الكلام او بمثله ولا السيد الادريسي ولا احد خاصته . ومن ابن الادريسي ان
يحارب الانكليز براً وبحراً . فضلاً عن انه كان يومئذ صديقهم وحليفهم . اما القصد منها
فظاهر . وقد كان الادريسي يخشى تقرب الانكليز من الامام كما كان يسعى الامام ايبعد
بين السيد والانكليز .

المؤمل من صداقتكم مع كتابنا هذا ان لا تكتمونا شيئاً . فانه لا محجاً بعد بوس ، ولا عطر بعد عروس . وانتم اعرف بسياسة الدول ومساكنها الى الوصول الى اغراضها بما تبرمه من متلونات الحيل . وهذا اليكم كتاب اخ الى اخيه للنظر في ما يعز الاسلام والمسلمين ويدفع كيد وضرر الكافرين . . .

وختام الكتاب انتحاب مجد السلام الغابر ، واستنهاض المسلمين على جهاد الكفار الذين « تسلطوا بانواع التسلطات الخبيثة على المسلمين فصاروا لا يملكون مستقلين قياد انفسهم . ولكنها الاهواء عمت فأعمت ، ولو عقل المسلمون وعملوا بما امر الله به الخ . »

اما جواب السيد محمد بن ادريس الى « الجناب الشريف والمقام المنيف » الصنو العلامة الامام يحيى بن حميد الدين فبعد حمد الله والسلام يعلمه بوصول كتابه مع النقيب الشرفي ويؤكد له ان بغيته المقصودة وضالته المنشودة « ان نرى انفسنا على محكم الاخاء والوفاق مع جميع الامة فرداً فرداً . فضلاً عما هو مثلكم من ضمنا وضمه رحم العلم والنسب »^(١)

ولو نظرنا الى ما جرى من الحوادث حتى كاد لم يكن هناك رحم توصل ، ونفوس بين يدي الله مما تفعل وتُسئل ، فدعا الاخ اخاه الى حكم السيف والسنان ، بل كر عليه بما هو انكر من ذلك من وخزات القلم واللسان ، لطال الشرح وتمادى الحال . ولكن حيث اوجب تعالى على الكافة ان يكونوا اخواناً ، وفي الحق اعواناً ، فلا مخلص لنا ولكم لدى الباري من الحجة ، الا ان نسلك واضح طريق هذه الحجة . . . اما ما اشرتم اليه في ما بيننا وبين الاجانب فلو راجعتم التاريخ بالنظر لما قد مضى بيننا وبين الطليان وقد امددنا بما علمتم ثم وقع الصلح بينهم وبين

(١) « من ضمنا وضمه رحم العلم والنسب » . اما العلم فلا مشاحة ان السيد محمد كان صنو حضرة الامام يالطوم الاسلامية والفقه واللغة . واما النسب فقد طعن الزيدون به طعناً ثبت ما قلته في التسري واختلاط دم السود بدم الاشرف في فصل سابق .

الترك فأنكشف الحال عن براءتنا من كل دسيسة^(١) . بل ظهر للعموم ما اجراه الله على يدنا من الخير المعلوم^(٢) لاتضحت لكم الحقيقة الخاضرة وعرفتم المثل السائر : ما شبه الليلة بالبارحة . وفي الجملة ما حالنا وحال اهل اليمن الا كما قال حجة الاسلام :

غزلت لهم غزلاً دقيقاً فلم اجد لغزلي نساكاً

ان الله تبارك وتعالى اذا فتح باباً للخير فلا راد لفضله . واما ما طلبتم البيان فيه عن اليمن وما ترمي اليه السياسة الاجنبية فمن المعلوم انها لما قامت الحرب الاوروبية اعلنت دولة بريطانية بمساعدة العرب اذا ارادوا الاستقلال دون ان تتدخل في شيء من شؤونهم . ولكن من الاسف انهم على اراء متفرقة واهواء مختلفة . ومرت هذه الفرصة وكادت تمر ولم يرفعوا اليها رأساً . . . على ما نشهده الان في الاختلاف وعدم الانتباه ، لما يرفع شأنهم ديناً وسياسة . اثبتوا على انفسهم عدم الرشد فاحقرتهم اعين العالم وصاروا عرضة لانحطاط قوميتهم من بين سائر الامم . فلا حول ولا . . . ومثلكم على وفور من العلم والسياسة ، وبمحل من المعالي والرئاسة ، فلا يخفى عليكم كيف يكون لم شعث هذه الامة ، وما هو الاقوم عند الله طريقة في زوال هذه الغمة ، وحسبنا

(١) « انكشف الحال عن براءتنا من كل دسيسة » عندما تعاهدوا إيطاليا أنهم بدسيسة يراد منها ادخال الاجانب الى البلاد العربية . قالوا : هذا اجنبي — والزبود يحسبون الادارة دخلاء في اليمن — ويتواطأ والاجانب علينا . فكان انه اخذ مال الاجانب وسلاحهم واستخدمها في محاربة اعدائه الاتراك . اما الايطاليون ، وهم في الشاطئ الافريقي من البحر الاحمر قبالة الادريسي ، فلم يطلوا ارض تهامة ، ولا ار لنفوذهم هناك اليوم . ثم اتهم التهمة نفسها عند ما دخل الاكليزي الجديدة ، وما عتوا ان خرجوا منها .

(٢) « اجراه الله تعالى علي يدنا » كل امراء العرب او من قام منهم بعمل خطير نافع يقول هذا القول : سخرنا له الله ، وفيه تواضع وتفوق . فالرجل الكبير متواضع لانه لم ينسب كبير عمله الى نفسه بل الى الله الذي اجراه على يده . في هذا الادعاء يقول ضمناً للناس : لو لم اكن عظيمكم وزعيمكم لما خصني الله بهديكم واختارني آلة لخيركم .

الله ونعم الوكيل في ١٥ شعبان سنة ١٣٣٩

في هذين الكتابين يتضح امران ، الاول : ان دعوة الامام يحيى دينية
ظاهراً وسياسية ضمناً ، ودعوة السيد الادريسي دينية اساساً وسياسية قومية
عملاً . الثاني : في كتاب امام صنعاء غموض مقصود وعموميات قلما تفيد ، وفي
كتاب امام جيزان صراحة مبرورة وتخصيص ليس فيه ابهام .

الفصل الحادي عشر

المعاهدة

الصلة بين الضعيف والقوي — النفع السوي المتبادل — سياسة الانكليز بعد الحرب — السلاح والمال — السياسة الجديدة ، لا مشاهرات ، ولا دسائس ، ولا تجسس ، ولا ارهاب — الامتيازات الاقتصادية — البحث في المعاهدة — نقطة خلاف تختص بالانكليز — حجة السيد وحجتي — رغبتني في خدمة الملك حسين — نص المعاهدة وشرح بعض بنودها .

من طبع الضعيف وان كان مستقلاً ان يوالي الغني ويستنصر في اموره القوي . ومن مظاهر القوة ان الضعيف في مكانه ويثته هو غالباً اقوى منها في غير مكانها ويثتها . فالقوة وفيها الحكمة تستعين بمثل هذا الضعيف فيقوى بها وتنتفع به . وما دام الانتفاع متبادلاً متساوياً ، وهو لا يكون كذلك الا اذا كان في الفريقين شيء من الوجدان ، فالولاء بينهما امر طبيعي . اما اذا اختل التوازن في المنفعة ومالت كفة الميزان فهناك السيادة الفاسدة اجنبية كانت ام وطنية ، من القوي كانت ام من الضعيف . هناك الاستيلاء والاغصاب والظلم والاستبداد . وبكلمة اخرى ان القوي القليل الوجدان يستخدم الضعيف لمنفعته الخاصة فقط ، يضمه اليه فيبتلعه او يستعبده . والضعيف ، الضعيف الوجدان ، يحادع القوي وينافق فيكتمسب بعض القوة التي يسي استخدامها ، فلا ينفع نفسه نفعاً يذكر ولا ينفع احداً من الناس . هذه حقائق في الحياة تنطبق على ما يماثلها في السياسة وفي الملك .

كان السيد الادريسي يدرك امرين في حياته جوهريين ، اولهما انه قوي في ذاته ، وتانيهما ان ملك الادريسي ضعيف بين اقوياء هم اعداؤه . بديهي اذن انه ، وهو الطموح الحكيم ، اذا عرف قوياً يروم الولاء والا و استنصره على الاعداء . وكذلك كان . جاء القوي عدو الاتراك — ابطالية ثم اكرتة — والمرء في ايام الحرب ابعد عن المحاتلة والحداع منه في ايام السلم ، فنفع

الادريسي وانتفع به . ها هنا قوة وضعف فيهما حكمة ووجدان ، وفي اتحادهما نفع سوي متبادل .

اما بعد الحرب فانقلبت الحال ، وساءت الاعمال . امست حليفة السيد ولا قصد لها ظاهراً في بلاد العرب غير نفوذ تدمه الى مقامات السيادة ، لغرض مجهول كثر المتكهنون به وقل المدركون ، دون ان تبذل شيئاً مما كانت تبذله اثناء الحرب . زد على ذلك انه كان لها في الحرب عدو حقيقي معروف ، وليس لها الان غير اعداء سياسيين . فاستمرت على سياسة الغموض توالي هذا الامير هلنا وتفاوض عدوه مراراً حتى ساء حالها ، وساءت اعمال رجالها .

وبودي ان يعود الفريقان ، الانكليز واصدقاؤهم العرب ، الى شيء طبيعي عادل في العلائق السياسية والولائية تكون الفائدة فيه متبادلة متساوية . الا ان ذلك لا يكون الا بالسياسة القومية الصريحة من قبل الانكليز ، وبالصدق والنزاهة والاقبال على الحسن من التمدن الاوروبي من قبل العرب . كانت انكلترا تقدم في الماضي السلاح والذخيرة وتدفع الاموال فتسيطر بواسطتها على الرجال ، فانتفعت منفعة محلية وقتية ، وما كسبت بوجه الاجمال من العرب غير المقت والاحقار . ولعمري انها في ما كسبت غير مظلومة . فقد افسدت باموالها الامراء واهلكت بسلاحها العشائر ، وهي لا تزال تسعى في نفوذها وثبنت سيادتها في البلاد العربية على تلك الطريقة القديمة . وهذا لا يكون بعد كل ما تغير وساء من الاحوال . فالسيد الادريسي نفسه لم يذعن لممثلها الاذعان التام حتى يوم كان يقبض مالها ويسلح العشائر بسلاحها . وكثيراً ما كان يردم في ما يقترحون خائبين « لم يربط الانكليز احد مثلي . انارقت الانكليز » . سمعته يردد هذه الكلمات مراراً في حضور وكيل انكلترا السياسي صديقي محمد فضل الدين . ومهما كان من زعمه فلا احد ينكر ان السيد كان عربياً حراً صمياً يأبى التسيطر الاجنبي كما يأباه غيره من ملوك العرب الكبار ، الا انه لا يري الضرر والكفر في موالة اجنبي ينتفع به . اما الانتفاع اثناء الحرب فعرفناه . فماذا عسى ان يكون في ايام السلم ؟

حبذا دوام العلائق الولائية بين امراء العرب وبين انكلترة . ولكنها لا تدوم كما قلت على الطريقة القديمة . لا ولاء متبادل ولا اكرام حقيقي مع التذبذب والتجسس ، والدسائس والارهاب . ان الحكمة كل الحكمة والخير كل الخير للفريقين في خطة جديدة مجردة عن السياسة وحب السيادة التي لا طائل تحتها . واذا كان لا بد من السياسة الى حين فحبذا فيها تلك الصراحة البعيدة عن ال « لا » وال « نعم » معاً ، وعن الاختل والخداع .

اني لا ارى في هذا الزمان غير التجارة والاقتصاديات والعلم سبلاً قومية الى الولاء الاكيد بين الامم وفيه النفع المتبادل الدائم . اننا نتاجر معكم ، ونمنحكم الامتيازات ، ونأذن لكم ببناء المستشفيات مثلاً والمعاهد العلمية ، ونؤمن لكم فوق ذلك طريق الهند من البحر الاحمر ومن الخليج ونحافظ عليها ، فتمدونا في مقابلة ذلك بالمساعدات الادبية والسياسية والمالية التي من شأنها ترقية البلاد وتعميرها واحياء موارد الرزق والثروة فيها ، وتعفونا من الوكيل السياسي والمعتمد والمندوب او تستبدلونهم بالقناصل ، فتستقيم العلائق بيننا وتصفو موارد الثقة والوداد ^(١) .

هذا ما اشرت به شفاهاً واشير به كتابة على الدوام ، وقد كان السيد الادريسي من رأيي . فلما وصلنا ونحن نبحث ذات ليلة في المعاهدة بينه وبين الملك حسين الى بند يحدد علاقة الامير العربي بدولة اجنبية قال : ولا بأس من ذكر انكلترة في المعاهدة ، بل يجب ذكرها . فقلت : وان كنت من رأي سيادتكم في تفضيل انكلترة على سواها من الدول الاوروبية فلا استحسن ذكر اسمها في المعاهدة بينكم وبين جلالة الملك حسين . ولم اكنم السبب وجله سياسي في مادعائي الى مخالفته ، بل صرحت برأيي ، وكان فضل الدين حاضراً الجلسات كلها ، دفاعاً عن القضية العربية والقصد الاكبر فيها ، وهو

(١) في معاهدة جدة التي عقدت في ٢٠ ايار سنة ١٩٢٧ بين جلالة ملك بريطانيا العظمى و جلالة ملك نجد والحيجاز و خايف الامم غير ان الحكومة البريطانية بدأت تعمل على ازالة العربية عن النص العربي في المعاهدة لتساوى فيها

تآلف ملوك العرب وتحالفهم في سبيلها . فقد كان الملك حسين ناقماً يومئذٍ على الانكليز ، وكان الامام يحيى حرباً عليهم ، وانا ابغى عقد معاهدة بينهما وبين الادريسي ، فكيف السبيل الى ذلك واحد الثلاثة يقيد نفسه بانكثريه ويسجل في بند من بنود المعاهدة تفضيله اياها على سواها من الدول الاوروبية . فقلت مصرأ :

خير لكم يا مولاي ولانكثريه ان لا نذكرها في المعاهدة . واني لا ارى ما يوجب ذكرها هنا خصوصاً في معاهدة بينكم وبين امير عربي آخر .

كنت افكر دائماً بالملك حسين الذي رغبت في خدمته خدمة حقيقية تقرب امرء العرب منه وتربطهم بالمعاهدات واياه ، خدمة تقيده أكثر من ارساله الوفود الى انكثريه وجنيف ، وكانت هذه الرغبة تشير بما افعل واقول . ولم يكن الامام يحيى ولا الادريسي مغبوتاً في عمل مجرد عن الاغراض السياسية والذاتية كلها . فنفخت ان يفسده ذكر انكثريه ، فبرفض الملك ان يوقع المعاهدة بسببها وينكر الامام كذلك مساعي الملك في سبيل الصلح بينه وبين الادريسي . لذلك دافعت عن نظريتي بكل ما عندي من حجة وبقين . ودافع السيد عن نظريته لا اعتقاداً فقط على ما اظن ، بل رغبة بالمحافظة على صداقة الانكليز . فلما خرجنا من المجلس تلك الليلة هنأني فضل الدين وقال : قد نلت من الامام ما لم ينله احد قبلك .

جاءت المعاهدة وليس فيها ذكر بريطانية العظمى ولا كلمة تشير اليها . وكان الانكليز مع ذلك راضين بها . مما دل على ان انكثريه لا تعارض في عقد معاهدات ولائية اقتصادية — دفاعية كذلك — بين امرء العرب اذا وُفق الامرء الى من يسعى في هذا السبيل سعياً فيه نزاهة ووطنية حققة ، ثم شيء من الاعتدال والانصاف .

وها اني اثبت من هذه المعاهدة ما يختلف في موادها عن المعاهدة بين الملك حسين والامام يحيى .

التمهيد واحد في المعاهدتين .

المادة الاولى : البلاد العربية اقصاها وادناها بلاد اسلامية لا تقبل التفرقة والتجزئة وانفكك بعضها عن بعض من حيث الجامعة الدينية والقومية والوطنية واتحاد اللسان . وليس المراد من عدم قبولها التفرقة تغيير اشكال اماراتها الموجودة وتحويل امرائها وحكامها المشهورين المعلومين الذين يتولون ادارة شؤونها واعمالها وسياسة داخليتها . وانما المطلوب اجتماع الكلمة القومية ^(١) وتوحيد السياسة على وجه يرضاه الله وتصلح به احوال البلاد من غير مداخلة اجنبية تخل باستقلال البلاد العربية ^(٢) على ما سيعرف من المواد الاتية .

المادة الثانية : يعترف جلالة الملك لسيادة الامام الادريسي بالامامة ويعترف سيادة الامام لجلالة الملك بالملك ^(٣)

المادة الثالثة : يختص جلالة الملك بسياسة ماتحت ادارته في الحجاز وغيره داخلية وخارجية . ويختص سيادة الامام الادريسي بادارة بلاده الداخلية والخارجية . وليس لاحدهما ان يعقد معاهدة اجنبية في ما يتعلق بادارة الثاني من البلاد ، ولا ان يغير شيئاً جاريّاً من طرف صاحب ادارتها ، ولا ان يتدخل بادارة داخليتها لا خاصة ولا عامة ^(٤) الا بعد المشاورة والاتفاق بينهما . واذا فعل احدهما شيئاً من ذلك او عقد مقابلة اجنبية في ما يتعلق ببلاد الاخر منفرداً فلا يعتبر ما فعله

-
- (١) قبل السيد محمد بالنس الذي قدمته وهو هذا : وانما المطلوب اجتماع الكلمة القومية راجع شرح هذه المادة في معاهدة الامام صفحة ١٩٢ من هذا الجزء .
 (٢) راجع الشرح في معاهدة الامام صفحة ١٩٢ من هذا الجزء .
 (٣) كان قد اعترض الدكتور فضل الدين على هذه المادة لان المادة الثالثة تنمي بالقرض المطلوب . فقبل حضرة السيد اعتراضه . ثم جاءني منه مع نسختين من المعاهدة الرسمية هذه الكلمة : بعد اهدائككم النتيجة الزاهرة . صدرت نسختان احدهما بدون مادة الاعتراف بالامامة والملك حسبما اعترض جناب الحكيم البارحة لاننا نظرنا لذلك بعدئذ معنى صحيحاً . وفي الاخرى تلك المادة . فلكم الخيار في اية النسختين اردتم .
 (٤) كان قد اصر الامامان بالوقوف عند هذا الحد فاقنعتهما باضافة الجملة الشرطية بعدها اي « بعد المشاورة والاتفاق بينهما » الى اخر الجملة اي « فلا يعتبر ما فعله ولا يعتمد عليه » والقرض منها تقيدهم في ما يهيد السبيل الى الوحدة العربية .

ولا يعتمد عليه . وليس لاحدهما تقضى مقابلة سابقة لتاريخ هذا الاتفاق من الطرف الاخر في ما يتعلق بخاصية عاقدها وبلاده ، ولا تعتبر في بلاد الثاني الا اذا تم الاتفاق على ذلك . ويلزم على هذه المادة فصل الحدود بين الفريقين على الوجه المعتدل حتى يصلح كل فريق الجهة التي اليه ويعد بها المعدات اللازمة وقت الحاجة للطرفين ^(١) ولو كانت جرت المذاكرات بالوفاق مثل ما جرت الان قبل سنة تقريباً لتتمكن الجميع من اختبار الحدود المعتدلة وما يترتب عليها من الفوائد المشروحة اعلاه . حيث كان لا حائل بين الجوارين ولا منازع آخر بينهما . اما الان بالنسبة للحدود فيكفي حصول التزام ثابت من جلالة الملك حسين لعدم الاعتراض في مسألة لواء عسير على فرض ارتفاع المنازع الاخر منه بالكلية ^(٢) او ارضائه بجزء لا يحول بيننا وبين جلالة الملك حسين في الجوار . وهذا يقتضي ان نقوم بسعي الاصلاح بينه وبين السلطان عبدالعزيز ابن سعود ^(٣) لاجل تمييز حدود معتدلة بين الاطراف الثلاثة .

المادة الرابعة : الاتفاق على مدافعة من اراد الاعتداء على احد الطرفين . وهذا حق المسلم على المسلم . وانكل منا يبحث في تلك الحادثة والسعي فيها بما امكن من الاصلاح سواء كان مما يرجع الى الخارج او المعارض في الداخل . فاذا لم يكن الا مجرد الاعتداء والبغي فيلزم كل من الفريقين المناصرة لصاحبه . ويلزم الامداد بقدر ما امكن من مال او

(١) ما يلي اي من « ولو كانت جرت المذاكرة » الى اخر المادة ، اضافها السيد محمد + فارتأت ان تضمن في كتاب خصوصي الى جلالة الملك لانها جلة شرعية لا اساسية ، فلم يستحسن رأيي وامر ان تكون جزءاً من هذه المادة . وفي ذلك دليل اخر على سلامة نية السيد وتساهله رحمه الله .

(٢) يراد بهذا المنازع ابن سعود سلطان نجد وهو محتل مدينة ابها التي كانت قاعدة لواء عسير في الماضي .

(٣) ولا شك ان السيد الادريسي كان قد فار بسعيه هذا الشريف لما كان بينه وبين سلطان نجد من الثقة والولاء .

رجال او سلاح او معدات^(١) حربية وعلى طالب المدد^(٢) ان يقوم بلوازم المطلوبين^(٣) .
 المادة الخامسة : اذا وقع تشاجر بين رعايا الفريقين يرد الى حكم الشرع فينصب قاضيان من الجهتين او قاض من احدهما حسب التراضي لفصل
 المادة .

المادة السادسة : الاتفاق في العمل الذي يحفظ القطرين من اي تدخل اجنبي .
 فاذا حدثت مشكلة مهمة كالعقود والمعاهدات يلزم كل من الطرفين اخذ رأي الطرف الاخر حتى يؤمن الالتباس في الموضوع ويكون العمل بقوله تعالى : وامرهم شورى بينهم . وقوله عز وجل : شاورهم في الامر .
 المادة السابعة : تبادل المنافع التجارية من الطرفين مع تسهيل امور الصادر والوارد والمحافظة على اطمئنانها .

المادة الثامنة : التي تختص بصندوق توفير من مال الزكاة هي مثل المادة العاشرة في معاهدة الامام^(٤) والمادة التاسعة التي تختص بتعيين مندوبين من قبل الفريقين هي مثل المادة الثامنة^(٥) والمادة العاشرة اي الاخيرة هي مثل المادة الاخيرة كذلك في معاهدة الامام .^(٦)

(١) في هذه المادة الدفاعية بقض مادة الهجوم اي المادة السادسة من معاهدة الامام .
 والقصد منها كف يد حكام الشطر العربي من الجزيرة بعضهم عن بعض . راجع المادة السادسة وشرحها صفحة ١٩٣ .

(٢) راجع تلك المادة والشرح عليها في صفحة ١٩٤

(٣) « « « « « « ١٩٤

(٤) « « « « « « ١٩٥ من هذا الجزء

الفصل الثاني عشر

جوارٍ و سادات

نائب ابليس في عاصمة ابن ادريس — اخبار العاصمة — الجارية المجرمة والسيد العادل والقاضي الذي بنت في قلبه ربحانة الرحمة — ابو فراخ — الدنقيات الحسان — وفد ابن سعود — المناقشة بين الوهابيين وعلهاء شنيق — « لا تشعلوها يا ابناء نجد » — السيد الحضرمي — فصل الشحاذة عند السادة — الاتراك يعتقدون الجوارى والعبيد — السيارة تسير — شجر الشورى — مظهر من مظاهر المد — سيد من الاماجد — ميدي — سوق الرقيق — « يلزمننا جارية للاستاذ » — سنبوك الجوارى المنتظر — سيد من غير الاماجد — ضللتنا الطريق في الليل — اللحية — السراب — الصليف — معادن الملح — القطن — آخر غرقاتنا في الرمل — السائق اصيب بدوار — السيد الحضرمي يقرأ الفاتحة — النجدة من القرية — بنت الجن

وقف الحاجب في الباب يقول : الحاج محمد . فنهض فضل الدين واستوى جالساً على الديوان . ومن هو الحاج محمد ؟ هو في عاصمة ابن ادريس نائب ابليس . درويش وجريدة اخبار وحجام ، وطبيب بطبب العيون ، ويتاجر بالدر المكنون ، ويمارس كل الفنون . هو من مراکش ، جاء مثل كثيرين من اخوانه الى بلاد السيد حاجاً ، وبقي فيها ينتقل مع الامام فيعيش في ظله المغذي للروح والجسد معاً . والحاج محمد جبار ، يكسّر بيده الحجار . صاحته مرة واحدة وصرت بعدئذ اكتفي بالسلام من بعد عشرة اقدام . اعجب بتلك اليد ، يد ولا محالب البهوت ، كل اصع منها نبوت ، وهي مع ذلك يد ساحر ، يمدّها الى ادق اعضاء الجسم البشري الى العين فيشفّيها — بشهادة الدكتور فضل الدين — من الآلام . يقبض السكين ، وبغيرها وغير الله لا يستعين . وما قتل مرة في عملية من العمليات ، ولا عصته العيون والحدقات .

لكن ذلك لا يؤهله لآكرام فضل الدين الذي كان يستقبله ولا يستقبل غيره في النهار . دخل يلهث والعرق يتصبب من جبينه ، فجلس على الارض ، طوى نفسه على السجادة امامنا ، وبدأ باسم الله .

— سافر الـ «مؤتر» الى صيبا منذ ايام وعاد اليوم كاملاً بكل اجزائه والحمد لله . وحضرة القاضي فيه سالماً متعافياً باذن الله . وقد وفق بين السيد وجارية من جواريه جاءت تشكوه الى مولانا . ولدت هذه الجارية ابنة فلم تعش يوماً كاملاً . فعول السيد على بيع الجارية فاحتجت معتصمة بالشرع والحق في جانبها لانها ، وقد ولدت له ولداً ، اصبحت زوجة شرعية . ولكن السيد يقول : هي جارية نحس ، جارية جانبية . لو انها ولدت ابنة حية لما استحققت ان ارفعها الى مقام الزوجة فكيف وهي تحيئي بالاموات . جانبية تستحق فوق البيع الذبح . ولكني ارحمها واييها فقط . فقال القاضي ، وقد نبئت في قلبه ريحانة الرحمة : بمثلك وانت من اهل البيت بليق العدل ويليقي الخنان . فقد قال صلى الله عليه وسلم . قال : نسيت يا دقتور الحديث . ولكن القاضي اقع السيد فدخلت التقوى والخنان الى قلبه . فقاطعه فضل الدين قائلاً : نار الجحيم في قلبه . فقال الحاج : ولكنه رحماً يا دقتور . قال لها : ساشرك ببذرتي مرة اخرى فاذا جئتني بولد ذكر حي كان لك ما تريدن . والا اتبعتك بابنتك . قبلي يد القاضي ، وركبته ، ورجله . واسكري الله على مجيئه . وجيزان تشكر الله على عودته سالماً في الـ «مؤتر» .

رفع الحاج محمد رأسه ومسح بطرف قميصه العرق من جبينه ثم طوى نفسه ثلاث طيات — اليته على كعبيه وصدره على ركبتيه — ومد عنقه نحو فضل الدين وهمس قائلاً : سيدخل عم مولانا الامام على فتاة اخرى . ابو فراخ ينبغي شراء فرخة سوداء وراح امس يستأذن صهره . وراحت المسكينة الى الامام تبكي وتستغيت . فقال الامام الى عمه الشائب : لا اسمح لك بها الا اذا كتبت كتابك عليها . اخذت ابنتك بالكتاب والسنة فكيف احل لك ما لا احله لنفسي . فقبل ابو فراخ بذلك وسيدخل الليلة هذه الليلة على الفرخة الدقليلة .

لا والله ما رأيته ولكني سمعته يقولون انها اجمل ما جاء من وراء البحر .
درة سوداء .

ورفع الحاج رأسه وصعد الزفرات ثم قال : والسيد . . . عافاه الله وحجب
عليه . جاءته احدى جواريه بولد . . . ابعد الله الدنقيات عن بيت اسيانا .
فرخة سوداء ، رأس البلاء ، في كنف ادريس . الادارسة يا دكتور يذبحون
انفسهم ولا يذبحون سود الفراع .
ضحك الدكتور وامر له بالقهوة فشرب الحاج ومسح بقميصه العرق من
جبينه ووجهه واستأنف الحديث .

— سيرجع غداً وفد ابن سعود . اعطى مولانا كل واحد منهم كيساً
وكسوة . وقد كانوا ليلة البارحة في المجلس الشريف فتناقشوا وعلماء شنيق في
التوحيد والاولياء . خفت والله على الشناقطة من هؤلاء الوهابيين . تذكر الرجل
الذي ذبح ابنه في ابها لانه اقترى على زوجة ابيه وفر هارباً الى صيبا ، فقبض
عليه فيها وسجن بامر من الامام . جاء كتاب من عامل ابها يقول فيه : ارسلوا الجاني
الينا . انتم لا تحسنون القصص . شرائعكم لا تنفع . عندكم محاكم وتأجيلات
وتعويضات ورشوات . حيلوه علينا عندنا السيف . وامس قال احد هؤلاء
الوهابيين : لا يظهر الاسلام من الشرك الا السيف . وهو حجتهم الوحيدة .
من يصلي الى العظام في القبور ويستغيث بالاشجار والحجار يشرك بالله ،
يكفر بالله ، والكافر يقتل . فرد عليه احد علمائنا بقوله : وانتم تستغيثون
بالنبي ، انتم كذلك مشركون . فقال الوهابي : نذكر النبي اجلاً ولا نستغيث
به ابداً . فقال علمنا الذكر والاجلال يتضمنان الاقتداء ، والاقتداء هو ضمناً
النداء ، وفي النداء الاستغاثة . فقال الوهابي : هذا ابهام وكفر الابهام اشد
من الكفر الصريح . دامت المناقشة ساعتين فدخل اذ ذاك مولانا فقال :
لا تشعلوها يا ابناء نجد . وجادلهم بالتالي هي احسن . ثم قال والانكليز مشركون
وليس علينا ان نهدمهم الى الدين الخفيف . . . من آمن بالله وباليوم الآخر وعمل
صالحاً فله اجرهم عند ربهم « الاية » ونحن اصدقاء الانكليز . نخلص لهم ما

داموا مخلصين لنا ، وانتم في نجد كذلك ان الله يهدي من يشاء . هذا ما قاله مولانا الامام . وقف الحاج محمد هنيئة وقد عمد الى طرف قميصه فمرها اولاً وثانياً على جبينه ثم دنا من فضل الدين هامساً : سنبوك جوارِ يصل الى ميدي بعد يومين . ثم مال بوجهه اليّ وقال : السيد الحضرمي يسلم عليك .

كنت قد نسيت رفيقنا في الباخرة . وها ان الحاج محمد يثبت ما قاله فضل الدين . — قرأ السيد قصيدة في مجلس الامام يمدحه فيها فامر له مولانا بمئة ليرة ، وهو عائد معكم في ال « موتر » الى الحديدية .

وثب فضل الدين لهذا الخبر عن الديوان مستعظماً بالله . ثم دعاني وهو واقف امام الشباك لاشاهد ما شاهده في ذاك الحين فرأيت في الرواق الخادم ابكر — السيد ابكر — وحوله بعض ابناء قريته جاؤوا يسلمون عليه ويقبلون يديه — هذا سيد ولكنه خادم مخلص . لا بأس اذا قبل يده ابناء بلده . ولكن في السادة التحاذ والصل والزاني والقاتل والمتاجر بالرفيق . والناس يقبلون ايديهم وركابهم . ان مراوعة^(١) مدينة السادة ، كلها سادات وفيها من كل من ذكرت . ينزل السيد الى السوق حاملاً السلّة فيملاًها مما يحتاج اليه خضر وحبوب ولحم وحلوى ، دون ان يدفع غرساً واحداً . ولا احد يقول : لا . ولا احد يجراً ان يمنع رزقه عنهم . وفي اشهر رجب ورمضان وشوال يخرج السادة يشحذون . رمضان والشهر السابق واللاحق ، هذا فصل الشحادة عند السادة . جاء في الكتاب : وأنذر عشيرتك الاقربين ، فمن ينذرها اليوم ؟ عادات وخزعبلات وقباحات يبرأ منها الاسلام . اذا تزوج السيد ابنة من غير آل البيت وولدت له ابناً فن الواجب عليها ان تقبل يده وركبته ورجله كل يوم لانه سيد ولانها من عامة الناس . وابنها يحنقها ، ينظر اليها نظراً الى العبد . مثل آخر : سيد عنده جارية وخادم متزوج بامرأة حرة . فزوجة الخادم تحنق جارية السيد ولا تحترمها ولو صارت امّاً وزوجة شرعية . وكثيراً ما يحدث في مثل هذه الحال ان السيد يبيع الجارية من خادمه ويكرهه

(١) مراوعة هي على مسافة عشرين ميلاً شرقاً من الحديدية .

على طلاق زوجته فيتزوج بها . فساد لا يطهره غير الجحيم . . . من فضل الانراك
انهم كانوا يعتقدون الجوارى والعبيد ويعطونهم شهادات العتق . وكانت السادة
يوم كان الترك في البلاد يعتبرون هذه الشهادات . اما الان فلا قيمة لها . . . ولا
قطن ان سادات حضرموت ارقى من سادات اليمن . هذا واحد منهم عرفناه
رقيقاً وسيرافقنا مرة اخرى اعوذ برب الفلق .

ولكننا علمنا بعدئذ ان حضرة السيد سبقنا الى ميدي وسيرافقنا من
هناك . فقال فضل الدين : والحمد لله الذي دفع عنا بعض البلية . ركبنا السيارة
صباحاً يصحبنا جندي من جنود الامام ، وهو سيد من سادات اليمن الاعلى
يتأهل الستين عمراً ، دقيق الانف والفم واليدين ، حليق الشارب ، ابيض
الوجه ، بهي الطلعة ، لطيف الحياء . جلس بعد ان سلم الى جنب السائق ،
وبنديته بين يديه فسرنا نبغي ميدي التي هي على مسيرة ستين ميلاً من جيزان .
وكان السهل الذي رحنا « نوتر » فيه كبلاد حرب كله درب . مررنا بمعدن
ملح هو للحكومة قرب قرية تدعى مضابه . ولم يكن في الارض حولنا ما
يرى النظر من السبخات غير شجر الشورى الذي كانت صفوفه تمتد اميالاً الى
جانب الشاطئ ، كأنها جدار اخضر قائم بين البحر والسهل . اما قشر هذا الشجر
فابيض مثل عوده والمتكسر منها شبيه بالعظام يجمعه العرب حطباً . واما الورق
التسبيح بورق الغار فيرعاه الغزلان . كنا نرى اسراباً منها عادية ، شاردة ، نافرة
من كل ما تحرك في تلك الارض سواها .

وفي تهامة مظهر من مظاهر المدغريب . ان مياه البحر تجري تحت
الارض ، خلال شقوق في التربة رملية ، فتتسرب الى مسافة خمسة اميال في
بعض الاماكن ، وتظهر فوراً في السهل بمحيرات مالحة ، تجف في الصيف
مياهها فتبدو سبخات موحلة لزجة اذا علقت السيارة فيها استحبال على غير الجمال
جرّها منها

عجبت لسكوت السيد قدامي وتأدبه . سألته سؤالاً فأدار بوجهه واجاب
بصوت لطيف ولغة فصيحة انه من عرب حاشد ، من الحوارث فيهم ، وان

جبال حاشد هي كالحلقة حولهم . نعم ، هو زيدي ولكنه منذ عشر سنين « في خدمة هذا الامام » اي الادريسي . بعد ان اجاب سؤالي امال وجهه وسكت . أعجبني من الرجل محاسن ثلاث فيه ظاهرة - حسن طلعته ، وحسن منطقه ، وحسن ادبه . وهو سيد زيدي . بل هو سيد من الاماجد ، شريف حتى اطراف انامله كما يقول الانكليز . وفيه برهان جلي على ان في التعميم ضللاً . اجل ، ان في السادة كما في طبقات الناس كلها ثلاثة رجال ، الشريف طبعاً ، والشريف وراثه ، والذي لا شرف له .

وصلنا الى ميدي التي هي على مسيرة ساعتين في السيارة من جيزان قبل ان يشتد حر الشمس ، فاقننا فيها يوماً نستطلع احوالها ونستكشف اسرارها . اما الاسرار فهي والحريم في بيوت القش الهرمية ، واما الاحوال فاول ما يظهر منها اناس اكثرهم من السود والمولدين يزدهمون في اسواق تبارهم فيها الروائح والاقذار .

ولكن للاشغال ، للصناعة والتجارة ، اثرأ باهراً فيها لا تجد مثله حتى في الحديدة . ذلك لان ميدي اليوم هي كجيزان في اثناء الحرب العظمى ، وقد كانت المدينة الوحيدة على شاطئ البحر الاحمر الغربي المفتوحة للبواخر والتجارة فتسير القوافل منها الى العقبة ، عقبة اليمن ، فجبال عسير ، وفي السهول شمالاً الى جده . اما تجارة ميدي فاكثرها بالسلاح وبالرقيق وبالتهريب . اذا احتاج امام صنعاء مثلاً الى الذخيرة والبنادق يشتريها في ميدي او يطلبها لترسل عن طريق ميدي . واذا اراد احد تجار الحجاز ان يهرب بضاعته فلا يدفع عليها رسوم الجرك يستجلبها الى ميدي ، ومنها يراً الى جده . واذا اراد احد السادة شراء جارية حسناء ييجيء الى ميدي فلا تفضل خطاه ومناه . وانك لتجد فيها اللؤلؤ ودهن السمسم الذي يعصرونه بين حجارة تديرها الجمال ، والبنيات السافرات اللواتي ينفرن من آلة التصوير نقور الغزلان . ولا غرو وشهرة ميدي هي في المحرم المنوع ، اي في الرقيق والسلاح ، وسهام الملاح .

ان الدكتور فضل الدين في صفته الرسمية والخصوصية هو رقيب المتاجرين

بالرقيق وعدوهم الاشد . اخبره الحاج محمد المغربي بان سنبوكاً من الجواري يصل
قرباً الى ميدي فباشر عند وصوله البحث والاستقراء . جاء احد « اصدقائه »
من تجار الرقيق مسلماً . فسأله كيف السوق ؟ فقال : واقفة يا حكيم .

— يلزمننا جارية للاستاذ .

— غرضك يا حكيم على الرأس والعين . ولكن لا يوجد اليوم . لا والله
ولا واحدة .

— ولا عند اصحابك ؟

— لا والله السوق واقفة . لم يدخل ميدي سنبوك واحد منذ شهرين .

— غرض الاستاذ عزيز لدينا . فنش ولو على دقيلة . والثمن يرضيك .

— سنبدل الجهد . غرضكم يا حكيم وغرض الاستاذ على الرأس والعين .

راح ولم يرجع . وجاء اخر فكانت اجوبته تومى الى ريب في نفسه بحسن
نية الوكيل . فانكر باتاناً .

— لا جواري في ميدي ، ولا احد يتاجر بالرقيق اليوم . لا والنبي ولا

احد يشتري .

— وها من يشتري ويدفع ما تشاء . هات لنا ولو سودانية .

— توكل على الله غرض الحكيم لشتره بعيوننا .

وراح كذلك ولم يرجع . ثم جاء رجل طويل القامة ، طويل الشارب ،

أجش الصوت ، جاحط العين ، فسلم سلام الاحباب وترجع على الديوان .

— ستري قرباً ما يسرك يا حكيم . والله ما نبغي الا خدمتك وخدمة

مولانا السيد . لا يوجد جارية واحدة اليوم في ميدي . نظفنا البلد . والتجار

كلهم يلعنونا . لا بهم والله اذا كنتم راضين . اول سنبوك يدخل ميدي نحن

ورجالنا نخرجهم باسم مولانا ونعلمكم بذلك .

وقد علمت بعدئذ ان الرجل من اكر تجار الرقيق في تهامة . له قصر كبير

بين ميدي والمحجة يستخدمه لتهرب الجواري والسلاح . والرجل عالم بقصد

الحكيم ويظن انه يجادعه . على انه ينصح احياناً في ما يمتثال به . فاذا حجز

سنبوكاً مرة في السنة وسلم من فيه الى الحكومة يشتريهن بعدئذ بواسطة احد رجاله ويأخذهن الى القصر .

سأله فضل الدين عن السنبوك المنتظر وصوله فقال : بعد شهر في الاقل . صاحبه سافر البارح الى جيبوتي^(١) عيننا عليه ، كن مطمئن البال .

وقد يكون « صاحبه » احد رجاله . عرفنا بعدئذ انه كان صادقاً في بعض ما قال . ولكن الرجل لم يسافر الى جيبوتي . ان في هذا الخبر بداية حادثة يجي ذكرها في الفصل الثاني .

نزلنا الساعة الثانية بعد نصف الليل الى الساحة لنركب السيارة فلقينا هناك رفيقنا السابق السيد الحضرمي وهو ينتظرنا .

وضع الخادم ابكر امته سيده في السيارة عند ارجلنا وأحكم بيننا حقيبة جاءت شبه مسند استندنا اليه . ثم اشار فضل الدين الى السيد ان يجلس جنب السائق . فابى وقال : ارفعوا هذه الحقيبة فاجلس معكم .

فضل الدين : يد الاستاذ تؤله وهو يحتاج الى شيء يسندها اليه . تفضل اجلس قدأما .

السيد : متلي لا يجلس جنب السائق .

فضل الدين يتلو الفاتحة ، والسيد يحوقل ، ثم : اجلس او نمشي . فهز السيد رأسه ، فامر فضل الدين السائق بالسير ، ورفع السيد امته الى السيارة وصعد الى جنب السائق وهو يتلو الفاتحة . فقلت انا مع الاثنين : اهدنا السراط المستقيم .

والظاهر انه لم يكن فينا احد ممن انعم الله عليهم . اء ان السيد هو سيد برج النحوس فخذنا كلنا اليه في تلك الساعة وحجب عنا سواء . بل اعمانا فبتنا لا نعرف في السماء نجماً نهدي به . ضالنا الطريق ، وبقينا ساعة ندور في سهـ ر سـ ر سـ مل بلاد حرب ، ولا اثر فيه برى لداليب هذه السيارة المباركة التي لم تزل طفلة في البلاد . بعدنا في الدوران ثم عدنا فدنونا من

() مدينة على ساحل بلاد الحشة جنوباً وهي مستعمرة افرنسية .

ميدي ، فمن الله علينا برجل هداانا السراط المستقيم . ثم ضللنا ثانياً وثالثاً قبل ان نصل الى جبل ، وهي القرية التي فيها قصر التاجر بالريقي ، وعدنا انفاقاً او وحيّاً الى اثر الدواليب المتقطع الذي كان يبدو ويختفي في نور القمر الضئيل .

وصلنا الى اللحيّة عند شروق الشمس ، فالفيناها كالخديدة حافلة بأثار القتال الايطالية والانكليزية ، لانها ضربت مرات من البحر في الحرب الايطالية التركية وفي الحرب العظمى . الا انها لا تزال على شيء من العمران في ابنتيها الكبيرة ، وفي اسواقها التي لا تشبه اسواق ميدي بالروائح والافذار ، ولا بالناس وحركة الاشغال . هي قريبة من البحر ولا تزال الكياسة التركية بادية في بعض ارجائها ولا سيما في دائرة الحكومة ، حيث استقبلنا بعض الافاضل من عسير ومن الحجاز كانوا سابقاً في خدمة الدولة ، منهم رجل له ابن في الرويس كان حاضراً ليلة الوليمة والرقص التي احيها جلالة الملك حسين اكراماً لي فكتب الى ابيه يصفها . ومما قال : وكنا ساعة الفجر لا تزال نرقص حول النار . هذا اجمل ما سمعت في وصف تلك الليلة التي وصلت اخبارها الى اليمن .

اما سكان اللحية ، وفيهم الصومالي والسوداني والموآد ، فلا يتجاوز عددهم اليوم الخمسة الاف وهو خمس سكانها قبل الحرب . وفيها تكنة مهجورة وقلعة متهمة ، واخرية كما قلت كثيرة . فقد كانت في اخر الحرب العظمى هدف الرصاص والنار من البحر ومن البر ، لان عساكر الادريسي بقيادة ضابط الانكليزي كانوا مخدقين خارج المدينة ، وكانت ابو حلقى على مسيرة ساعة منها جنوباً ، في يدهم . فتجيشهم الذخيرة والمؤونة والماء كذلك من المراكب الحربية . وما عم ان تغلب الاسطول الانكليزي فخرج الترك من المدينة ودخلت عساكر الادريسي اليها . وبعد قليل وصل الى تلك البلاد خبر الهدنة فأرخه الانكليزي هكذا : ١١ - ١١ - ١١ ، اي ان الخبر وصل الى اللحية في الساعة الحادية عشرة من اليوم الحادي عشر من الشهر الحادي عشر من

سنة ١٩١٨ كان السيد مصطفى يومئذٍ نائباً عن ابن عمه الامام والدكتور فضل الدين طبيباً في الجيش الادريسي . فنزل بعض الضباط الانكليزي الى البر يعيدون معها للخبر السعيد . احتفلوا بالنصر وبانتهاء الحرب في بلاد لا تنتهي واأسفاه فيها الحروب .

استأنفنا السير صباح ذاك اليوم فقررنا ونحن قريبون من الشاطئ بالتُحْنِيَّة وهي قرية صيادين ، وكذلك بالحوْبَة التي لم يكن فيها ساعتئذٍ غير الاولاد . فخرجوا جميعاً يلاقوننا ويركضون ليسابقوا السيارة . وظل بعضهم وهم يشبون كالغزلان سائرين معنا بضع دقائق ، فنقهقروا الا واحداً ادهشنا في ثباته وعدوه . ثم سمعناه يقول للسائق : دَاَهْ دَاَهْ ، اي على مهل . كانه اراد ان يرافقنا بل يسابقنا الى الحديدة .

سمعتُ السموات والارض طلبه الولد ، فوقفنا فجأة ، وقفنا تماماً . غرقت دواليب السيارة في الرمل ، فخرجنا كلنا الا السيد الذي ظل جالساً ، وجاء الولد يساعدنا فدفعناها الى الامام . اخرجناها مع من فيها من الرمل وعدنا الى محالسننا وفضل الدين يقول : والحمد لله يا سيد . فاجاب بلا خجل ولا اعتذار : والحمد لله .

دع السيد يادكتور واستقبل السراب . هوذا السراب ، وقد تراءى لنا بعيداً فظنناه لاول وهلة احدى تلك البحيرات المألحة التي تنسرب اليها مياه البحر ، او لساناً من البرامتد اليه . وكانت اكواخ القرية تنعكس في السراب فيشبه ظلها ظل الاتيجار — ظلال في المياه ، ولا مياه ولا ظلال . اما لون السراب فكان اشبه بلون السماء منه بلون البحر . لذلك كنا نرى قرية ابن عباس كأنها واحدة في وسط البحيرة او بستان معلق في الفضاء ، تحته وفوقه السماء . ولما دنونا منها بدت اكواخاً لا ريب فيها ، وكانت المياه اي السراب المحيط بها ينقهق ويصغر كلما تقدمنا حتى غاب رويداً رويداً عن الابصار .

بعد ان اجتزنا ابن عباس غرقنا تايبة في الرمل ، فخرجنا ندفع ونجور ، والسيد في مكانه لا يتزعزع . فرجوانه ان يتفضل فينزل في الاقل فتخف .

علينا المصيبة ، ففعل متردداً . وما كادت رجله الشريفة تطأ الارض حتى تحركت الدواليب وجرت السيارة باسم الله ، فركض السيد وراءها وهو يظن انها مستمرة جارية .

وصانا الى الصليّيف المشهورة بملحها . وقد كانت قبل الحرب عامرة بشركة انكليزية منحتها الدولة امتيازاً لاستخراج الملح من ارضها . انها لقرية جميلة قائمة على طرف هلال من البر في البحر ، والهلل ذيل ضلع ابي جبل يمتد شرقاً الى الزيدية في سفح جبال اليمن . خطري ونحن نجتاز هذا الجبل الضيق الطويل ، هذا الضلع في الارض ، خاطر قد يهيم الانكليز والامامين اذا كانوا حقاً يبغيون الصلح . ها هنا الحدود الطبيعية في تهامة بين اليمن وعسير ، بين امام صنعاء وامام جيزان . فتكون الزيدية وما دونها جنوباً للزيود ، وتكون الصليّيف وما دونها شمالاً للادارسة . والجبل فاصل بين الاثنين .

تغيرت التربة دون ذاك الجبل جنوباً فقأت فيها السبخة وكثرت الرمال . وقلت كذلك المياه المالحه وبدت هنا وهناك ، في النبات والاشجار ، دلائل الماء القراح . فهاك السلم والاب والعشر والنخل . وهاك دلائل الاجتهاد في بقعة من القطن شاهدنا غيرها في الطريق بين دير البحري وعجلانه . تبارك الماء العذب ولكن الرمال كننا قد علقنا ثلاث مرات اخرى فيها وما كان السيد يشرف الارض برجله الا بعد ان ندعوه رسمياً ونرجوه .

انصف النهار واشتد القيظ الى درجة يكاد لا يحتملها حتى ابناء البلاد ، فكنا ونحن نساعد السيارة على عدوها الرمل نحس بالنار تحترق نعالنا فتحرق ارجلنا . وكان السيد الحضرمي يزيد بالطين بلة في سلوكه يغيظ حتى الاولياء . فضل الدين ، ويده على السيارة ورجلاه مثل دواليبها في الرمل المحرق : يا سيد يا ابن النبي تعال ساعدنا والاتقى هنا . فنزل هذه المرة السيد ولبس نعله وجاء على مهل بعيننا فوضع يده على السيارة وهو يقرأ الفاتحه كنه يريد تسييرها بالهمس والصلاة . فازدادت السيارة تمرداً ، وفضل الدين غيظاً ، فقال :

حیادتک مثل السراب ، بل السراب احسن لانه يسر العين .
 کنا ساعتئذٍ في اشد حالنا اُصيب السائق بدوار فوقع مُغشي عليه ،
 وكدت انا اقع كذلك من شدة القيظ والعياء ، وفضل الدين وحده يعالج السيارة
 ويستعين بالله من برج النحوس . فارسلنا السيد الصالح ابكر الى تربه اقرب
 قرية منا يستنجد رجالها ، فعاد بعد ساعة ومعه بعض الاقوياء من العرب
 والسود يرأسهم قزم جبار سلم علينا فاضحكنا ، وحرك السيارة فادهشنا وملأ
 خلوبنا ابتهاجاً .

— السلام عليكم وعلى بنت الجن . هل تبغون تكسيرها او تسيرها . اذا
 قُبتم الى الله نكسرهما ونزلکم عندنا وتركبون غداً المهجين مثل المؤمنين .
 خلصونا مما كنا فيه ، بارك الله فيهم ، واخذ الصغير البخشيش فنقاسمه
 ورجاله وودعنا قائلاً : احمدوا الله وتوبوا اليه . ولا تقعطوا الحمد ما دمت في
 بنت الجن هائمين .

ما كدنا ننتهي من الحمدلات حتى بدأنا بالحوقلة . وكان السائق لا يزال
 غثاً ثِناً مما اصابه فغاصت السيارة للمرة العاشرة وعلقت الدواليب و — قم
 يا سيد !

فقال السيد المحترم : لا اقوم ولا انزل حتى نصل الى الحديدية . فقلت ،
 وكانت شعلة الغيظ قد اضطربت فيّ ايضاً : ستزل هنا وتقي هنا . ان من
 يراك يظنك قوياً نشيطاً ولكن لا قوة فيك لا جسدية ولا روحية ،
 يا للضيعة النسب .

لم يجب الرجل بكلمة . وظل ساكناً حتى وصلنا الى الحديدية فودعنا هناك
 واعتذر عما بدا منه .

وبعد يومين جاء الحادم بقول : رأيت السيد الحضرمي في السوق
 والتجار الحضارمة يمشون وراءه بعيدين عنه ، وهو يمني ويهز كتفيه كأنه
 حاكم البلد .

ثم علمت انه من كبار سادات صَيُون ومقامه هناك شبيه بمقام اسقف

عندنا . فمثلت لنفسي اسقفاً رفيقنا في السيارة فنجلسه جنب السائق ، ونستعينه على جرها من الرمل ، ونقول له فوق ذلك : انت مثل السراب . بل السراب احسن منك لانه يسر النظر . فاسفت لما بدا ، ووددته رفيقاً مرة اخرى لا كفر عن ذنب كان فيه ، سامحةً وسامحاً الله شريكاً كريماً (١)

(١) جاءتني جريدة عربية تطعم في جاوه وفيها مقال طويل كتبه احد الحضارمة هناك يدافع فيه عن هذا السيد الحضرمي ، كبير قومه ، وفخر السادة العلماء ، ويطعن علي طعناً عجيباً ، كسف القبط فيه كل اثار العلم والادب في صيوان . ولكن الكاتب لم يتصد لنفي شيء مما جاء في هذا الفصل والفصل السابق من اخبار السيد المحترم .

الفصل الثالث عشر

تجارة الرقيق

المراقبة في البحر الاحمر — الحكومة الانكليزية في عدن — الحكومة الافرنسية
في جيبوتي — سلطان تاجورا — بلاد الحبشة — مصدر التجارة — رئيسها الاكبر —
حديث مع الوكيل في عدن — الشريعة تقيد الوجدان — في الحجاز يحلون
النخاسة — الحكومة الحجازية تقاومها ظاهراً — حادثة الحديدة — الوكيل يحاول
توقيف السنبوك وتخليص الارقاء — الحكومة تأذن بنزولهم الى المدينة — كتاب
الى عامل الحديدة — الارقاء يساقون ليلاً الى ميدي — آيات قرآنية واحاديث
نبوية تأمر بالاعتاق — التبعة على السادة والاشراف .

ايما رجل كانت له جارية فادبها
واعتقها وتزوجها فله اجران .

حديث شريف

كنت انكر وجود النخاسة في العالم اليوم ، فحُثت هذه البلاد ورأيتها بعيني .
كنت اظن ان التجارة بالرقيق محرمة وممنوعة شرعاً في هذا الزمان فخاب في
البلاد العربية ظني . كنت اؤمل ، على فرض وجود الرقيق والنخاسة ، ان
تكون الحكومة ناهضة للامر متعقبة المجرمين ، ساعية في محق هذه التجارة
المستنكرة ، الاثيمة ، فوجدتها في الحجاز وفي عسير نائمة واسفاه او متناومة ،
او عاجزة . بل وجدت الحكومة احياناً حليفة الاشقياء .

اما الحكومة الانكليزية بعدت فلها بعض الفضل في المراقبة في البحر
الاحمر ، وفي ما تحجز بواخرها الحربية احياناً من السنابيك حاملة الرقيق .
ولكنها لا تكمل عملها . فهي بعد ان تحجز السنبوك تطلق سراح العبيد
والمستعبدين معا . او بالحري تعيد العبيد اذا ساءوا الى بلادهم وتبعث التاخوذاه
والتوتيين الى جيبوتي لتحاكمهم هناك الحكومة الافرنسية .

والحكومة الافرنسية الجيبوتية رعاها الله تحمي أكبر تجار الرقيق في بلاد الحبشة اي سلطان تاجورا^(١) . اما هذا السلطان الدتلي المستقل الذي لم اتشرف بزيارته فالذي يظهر من امره هو انه ابعد نظراً واكبر دهاء من الذين يحمونه . هو سلطان ، نعم . ولكنه كذلك عامل حاذق ، وتاجر ماهر ، يحب المال كثيراً ، وله في احراره حرفتان غير « التسلطن » واحدة شريفة وهي السكافة — ليس في تاجورا من يحسن صنع النعال مثله — والاخرى ٠٠٠٠ تباركت ثمرة بطئك ايها الحبشية . اذا اكسدت النعال عند السلطان فلا تنفذ الجواري ولا تكسد سوقهن .

ان لسموه في بلاد الحبشة رجالاً يبيحونه دائماً بمن يتعاون او يخطفون او يستغفون من البنات والصبيان ، وهو يبيعهم من تجار الحجاز وعسير . الى تاجورا اذن لا الى جيبوتي يبيح تاجر الرقيق ، فيرحب به السلطان الاسكاف ، ويفتح له الكيس ، فيملأه التاجر ذهباً وفضة ويعود بسنبوك الى بلاد العرب ملؤه الجواري والعبيد . قد قيل لي ان الحكومة الجيبوتية الافرنسية تقام السلطان الدتلي ارباحه في هذه التجارة المستنكرة . ومما لا ريب فيه انها تحسن معاملته وتكرمه وتجاهله . دعاه مرة الحاكم الافرنسي لينزل بضعة ايام ضيفاً عليه في جيبوتي ، فقبل السلطان الدعوة .

جاء الى جيبوتي يزور الحاكم فاستقبل استقبالا يليق بمقامه وانزل في قصر نغم فرشه ورياشه من باريس . تحدث السلطان نفسه ان هؤلاء الافرنسيين تجار مثله ويربحون من بلاده ارباحاً كثيرة . فلماذا لا يقتدي بهم ؟ اغتنم السلطان هذه الفرصة الثمينة فدعا تجار المدينة الى القصر ، وباعهم كل ما فيه من فرش ورياش ، ووضع المال في كيسه وعاد الى قاعدة ملكه .

ان تاجورا اذن مصدر التجارة بالرقيق ، وان سلطانها ، وهو تحت الحماية الافرنسية ، سلطان تلك التجارة . أفتعجب بعد ذلك من فساد المدينة الغربية في الشرق ونفور الشرقيين منها ؟ حدثت وكسل المعتمد في عدن بالامر فقال (١) تاجورا مقاطعة حبشية مستقلة شرقي جيبوتي شبيهة بالنواحي التسم المحمية حول عدن

ان لا حق لهم من وجهة شرعية بمعاينة النخاسين لانهم غالباً من بلاد لا سيادة لهم اي للانكليز فيها . فقلت : ومن جهة ادبية ، ومن جهة دينية ، ومن جهة محض انسانية ؟ اذا جردنا المدينة الغربية من الادب والتهذيب والحب الانساني فلا يبقى فيها ما يؤهلها للسيادة يوماً في الشرق . واذا المعتمد مثل بنخاس من تهمه او من الحجاز او من اليمن فامر بشنقه في ساحة عدن أظن ان السيد الادريسي او الملك حسين يحتاج عليه ؟ واذا احتج ملوك العرب كلهم اتظن ايها القارئ ان العالم المتمدن ينصرهم في هذا الامر على الانكليز مهما كانت حقهم الشرعي ؟ اينصرهم العالم والني نفسه يأمرهم باعتاق الرقيق ؟ اني انصر كل من يسعى في محو النخاسة وان تجاوز حدوده الشرعية على من يحميها او يتغاضى عنها وان كانت حكومته مقدسة .

ان في الحجاز من يخللون ويجذون النخاسة ومنهم من بأسف انها غير مستمرة ويلعن المراقبة الانكليزية الا اني سمعت ان الملك حسين يستنكرها وينهي عنها وان حكومته تسعى في مقاومتها واستئصالها . فشرعت ابحت لأثبت الامرين . لا ريب ان جلالة الملك حسين يستنكر العبودية وهو اعلم الناس بما جاء في القرآن وفي الحديث بشأن الرقيق والاعتاق . ولكن حكومته واسفاه هي يوماً نائمة ويوماً متناومة . وقد تأكدت انها تساركون النخاسين في ما تفرضه ضريبة على كل رقيق يدخل جده .

حدثت انها حجزت ذات يوم سنبوكاً من سنابيك الاثم والعار بما فيه من جوار وعبيد فأوهم واحسنت معاملتهم ثم - ماذا ؟ قد اطلعت على نسخة من تقرير الوكيل البريطاني في جده وفيه ما يلي : قيل ان الحكومة باعت الارقاء على حسابها . والحقيقة انها اذنت ببيعهم على حساب اصحابهم ، واكتفت بتحصيل الضريبة المفروضة اي خمسة وعشرين ريالاً على كل رقيق ١٠٠ ييجي النخاسون بالعبيد اما بجرأ في السنابيك واما برأ من ميدي . وقد اطلعت القاري على شيء من حال النخاسة في تلك البلدة وسمعتهم كلام بعض النخاسين وهم يحادعون الانكليز والحكومة الادريسية . على ان احد السادة قال لي واثبت قوله

بعض المتوظفين ان الحكومة واقفة للنخاسين بالمرصاد . بالمرصاد ؟ بعد وصولي الى الحديدية حدث حادث يدل على احد امرين ، اما ان الحكومة ثقف بالمرصاد وتنام ، او انها لا ترصد الا عندما يكون الجو صافياً ، فلا ترى اذ ذاك ما يشغل البال .

اعود الى يوميّتي فانقل منها ما يلي :

الحديدية في ٢ يوليو ١٩٢٢ — ٣ ذي القعدة ١٣٤٠

دخل على الوكيل مأمور المينا يقول : سنبوك جوارٍ رسا في المينا والناخوزاه ورجاله دخلوا البلد . وقد اعلمنا ايضاً انهم سائرون الى ميدي وانهم لم يرسوا في الحديدية الا لابتاعوا بعض الزاد .

الوكيل : قل لمدير الشرطة ان يحضر حالاً .

بعد عشر دقائق حضر المدير .

الوكيل : هل علمت بسنبوك الجواري الذي في المينا ؟

المدير : نعم .

الوكيل ، وكيف تأذن بدخول الناخوزاه ورجاله الى المدينة ؟

المدير : معهم اذن يا سيدي من الحكومة .

امر الوكيل مدير الشرطة ان يحضرهم امامه . فاحضرهم بعد نصف ساعة وكان ينقدمهم رجل طويل القامة ، شديد الوطأة ، حاد النظر ، دخل المكان كأنه سيده ونقدم الى الوكيل فصاحه مصاحفة الاقران وجلس على الديوان . من الرجل ؟ هو من كبار الموظفين في الحكومة الادريسية بميدي الذي اشار اليه تاجر الرقيق هناك ، جاء الحديدية خصوصاً ليلاقي السنبوك المذكور ويرافقه محافظاً الى مقره .

بعد استنطاق الناخوزاه علمنا انه حاء من تاجورا ، وان معه اربعة وعشرين رقيقاً منهم عشرة صبيان والبقية بنات يتراوح عمرهن بين الثامنة والثلاثة عشرة ، وان صاحب « المال » — البضاعة — سيقهم الى ميدي . وما هم الا مأجورون مأمورون . اما اذن الحكومة فيها هو المحافظ بنفسه

ها هنا انتهت صلاحية الوكيل السياسية ، ولكنه طبيب وله كذلك صلاحية طبية . فسأل الناخوذاه ان يحضر الارقاء ليفحصهم قبل ان يدخلوا المدينة . فوعد ان يجيء بهم بعد الظهر .

تكاد تكون الحديدة اليوم منقطعة عن العالم ، والسبيل الوحيد الى المراسلات البرقية هو بواسطة سنوك الى جزيرة قمران ، اي ست ساعات في الريح الموالي ، ومنها باللاسلكي الى عدن . صدر الامر باعداد السنوك للسفر ، وولى الاصيل ودنا الغروب ولم يبر الناخوذاه بوعده على انه جاء في المساء يعتذر ، فلم يتمكن من شدة النوى والريح من ازال العييد الى البر ولكنه سيحضرهم صباح الغد - « والله بالله » وأشار بيده الى السماء .

وكان قد كتب الوكيل الى عامل الحديدة الكتاب التالي :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . قد بلغني ان بالقرب من ميناء الحديدة اليوم سنوكاً يحمل عدداً من الجوارى والعبيد ، قيل خمسة وعشرين ، جاء بعض تجار الرقيق بهم من الشاطيء الافريقي . وهم متوجهون الى ميدي قصد التجارة . وقد سمعت ايضاً ان الحكومة الادريسية اباحت لهم ذلك ، الامر الذي استغربه جداً ، فحئت الفت اليه نظر سيادتكم وأعيد ما قلته مراراً ان التجارة بالرقيق ، فضلاً عن انها مذمومة في الكتاب الكريم بل منهي عنها ضمناً ، وفضلاً عن ان الدول المتقدمة وفي مقدمتها بريطانيا العظمى تمنعها منعاً باتاً ، فهي تشين الاسم الادريسي وتضرر بالحكومة الادريسية ادبياً وسياسياً ضرراً جسيماً . واني في طلي من سيادتكم ان تحلوا المسئلة محل الاعتبار والاهتمام افصح عن عقيدتي وعواظني كمسلم وعن رغبة الحكومة البريطانية التي امثلها . اما السنوك المذكور فاملي ان تتخذ الحكومة الطريقة السريعة الفعالة لحجزه ومعاقبة ناخوذاه وبجريته وتجار الرقيق فيه ، ثم تعتق اولئك البنات والصبيان من الاسر . فان في مثل هذا العمل تزايد الحكومة الادريسية اسماً شرفاً

وعدها عدلاً ، وقبرهن على رغبتهما وقوتها في تنفيذ احكامها المبنية على
الشرع الكريم . وفقكم الله الى ما فيه خير الجزاء .

محمد فضل الدين

معتمد بریطانية السيامي

جاء الجواب ، فلم يكن مرضياً ، على ما فيه من عذر ووعد وتأكيد ، اما
الجواب الحقيقي فاليكه من يومتي :

في ٣ يوليو — ٤ ذي القعدة

جاء مأمور المينا هذا الصباح وفي وجهه خبر مفجع . ثم جاء مدير الشرطة
وفي وجهه ما يثبت الخبر . نعم انزلوا الجوارى والعبيد ليلاً خارج المدينة وجاء . . .
« احد متوظفي الحكومة في الحديدية » فاختار من الجوارى واحدة واشتراها .
ثم ساقوا الباقيين وهم حفاة عراة برأ الى ميدي .
سألت وسذاجة الجاهل في سؤالي : وهل اعدوا لهم الركائب للسفر ؟
فاجاب المدير : اعدوا لهم ياسيدي السياط .

امش — امشوا . وهم يمشون حفاة عراة من الحديدية الى ميدي ، مئي ميل
في شمس تهامة وقیظها . وانك اذا وقفت دقيقة في تلك الطريق في نصف النهار
تحترق النار نعلك وتحرق رجلك .

رحمكم ايها السادة انتم اعيان الحجاز ووجوه اليمن ، انتم حياة التجارة
بالريق ، انتم اهل النخاس الاكبر ومورد رزقه ، انتم الطالبون ، انتم الراغبون
في الاستعباد . فاذا كنتم حقاً مسلمين فعودوا الى كتابكم واقرأوا عفا الله عنكم
ما جاء في سورة النساء وسورة المائدة من النصح بالاعتناق الجزئي المتدرج ، ثم
في سورة البلد وسورة التوبة وفيهما الامر بالاعتناق التام .

وهل من يأمر بالاعتناق التام يروم دوام العبودية في العالم ؟

ايما رجل كانت له جارية فادبها فاحسن تأديبها
واعتقها وتزوجها فله اجران — حديث شريف .
ولا يقل احدكم عبدي أمتي وليقل فتايي
وفتاتي — حديث شريف .

فهل من يدعو الى المساواة يحلل الاستعباد والنخاسة ؟ انه لمن العار
ايها السادة ان تنادوا بالحرية والاستقلال ، وتدعوا البر والاحسان ، وتفاخروا
بالعلم وحب الانسان ، ثم لطمع بالخدمة مجاناً او لغرض في النفس تستعبدون
في هذا الزمان من هم مثلكم من طينة واحدة ، ولا عذر لكم في ذلك ، ولا ما
يجلله او يميزه لا ادباً ولا شرعاً ولا ديناً . واذا اتخذتم الالة — وما مآلت
أيديكم — حجة وسلاحاً فانكم تحتجون وتسلحون بالحرف على المعنى ، وبالعرض
على الجوهر ، وبالخال ، وقد زال ، على الحقيقة . تتسلحون بظاهر الامور وكل ما
فيها من جوهر وقصد شريف هو ضدكم ، يشهد على جهل فيكم ، او على علم
افسده حب الذات .

اجل ان اكثر الذين يقتنون العبيد اليوم لمن الاشراف والسادة والاعيان ،
فلا اخنهم يجهلون ان النبي اراد محق العبودية تماماً بالطرق الممكنة في زمانه .
فنهى عن ظلم العبيد ، وامر بتعليمهم ، وبالاحسان اليهم . بل امر باعتاقهم
وجعل الاجر في الاعتاق اجرين بل اضعاف الاجرين .

ايما رجل اعتق امراً استنقذه الله بكل عضو منه
عضواً منه من النار — حديث شريف .

افلا ذكرت يا اسيادي ، وانتم تفاخرون بانكم من السليلة النبوية المباركة ، ما
جاء في الكتاب ؟ افلا أنصتم الى الحديث الشريف ؟ افلا اقتديتم ولو في هذه
بالنبي ؟ اليكم صحيح البخاري ، اقرأوا فيه الفصل في الاعتاق وفضله .
دخلت جارية على عائشة فقالت اشتريني واعتقيني . فقالت عائشة : نعم .
فقالت الجارية : ولكن لا يبيعونني حتى يشترطوا ولاءي . فرفضت عائشة . ولما

علم النبي بذلك اغتاض جداً وجاء الى عائشة يقول : اشترىها واعتقها ودعهم
يشترطون ما شاؤوا .

فهل من يقول هذا القول ويعمل هذا العمل يحلل العبودية والنخاسة ؟
ان من يستعبد الناس لا يستحق الحرية . ان من يتاجر بالرقيق في هذا الزمان
لا يستحق لقب انسان . وان من يشتري الرقيق يفادي بشرفه ويفقد كرامة
نفسه . اجل ، وان امة لا تستنكر النخاسة ولا تنهض عليها فتمحقها لأذل في
عين الله ممن لا يعرفون الله ، واحط في نظر العالم المتمدن ممن يعبدون الحجارة ،
وياكلون لحم الانسان .

الفصل الرابع عشر

خطوات الى الوحدة

كتاب الى الملك حسين — والامر شورى بينهم — اصلاح ذات البين —
حسن نية الادريسي — تمييز الحدود بين الحجاز وعسير واليمن — بريطانيا
المظمية — المداخللة الاجنبية — الخطوة الاولى الى الوحدة — كتاب الى
وزير الخارجية — الاتفاق مقدمة لازمة للوحدة — توحيد النظام العسكري
والسياسة الخارجية — التلغرافات اللاسلكية — الجهود القومية — صندوق
التوفير من مال الزكاة — لماذا لم يوقع الملك حسين على المعاهدة

ودعت الحديدة بعد تلك الحادثة التي دوت في الفصل السابق . بل ودعت
تهامة أسفاً لما كاث من ختام رحلتي فيها . على انه لو حدثت قبل سفري الى
جيزان ، وكانت فاتحة الاشجان ، لما اظنني كنت فزت بما ابغيه من عقد
معاهدة بين السيد والملك . وكيف افوز ومثل هذه الحوادث ، بل هذه المآثم
التي تقترب تحت عين الحكومة ، شبر السخط والغيط ، وتضعف فوق ذلك
العزم واليقين في من يسعون في سبيل الامة وعمرانها . ولا عمران وربك مع
نخاسة ، ولا رقي مع رقيق .

بيد ان لنا في من يشعرون شعورنا في البلاد العربية ويرون رأينا املاً
بمحق تلك التجارة المعيبة واستئصال شأفتها . ان اقرب السبل الى ذلك اما هو
العزم في الحكومة ، والوجدان في السادة والاعيان . ثم اتفاق بين الملوك والامراء
الحاكمين على المؤازرة في مقاومتها ومحققها . ولكن سعت في اضافة بند في هذا
الموضوع الى المعاهدة لو كان لي سابق علم به . فعسى ان ما فاتني لا يفوت
غيري ممن سيقترفون الاثر ، ويسعون في انجاح العمل ان شاء الله .

قبل سفري من الحديدة ارسلت المعاهدة الى جلالة الملك حسين . تسفحه
بالكتاب التالي :

صاحب الجلالة العظمى ايده الله .

حي الله مولاي الملك بالخير والسعادة . اما بعد قد ارسلت كتاباً مع الصديق قسطنطين في الشهر الماضي فعسى ان يكون حاز موضوعه تحسان جلالته . والان ، وقد عدت من جيزان ، اسارع الى الكتابة بخصوص المعاهدة التي تباحثنا فيها وتم الاتفاق عليها .

ان في سيادة السيد الادريسي قلباً كبيراً ، وله نظر في الامور غالباً ثاقب ، وعنده لجلالته من الاخلاص ما لا غبار عليه . من حديثه الذي علق في ذهني : المسئلة بيننا وبين الشريف قريبة مسئلة (١) وقد اطلعني سيادته على نسختين من معاهدة او تمهيد لمعاهدة كان النظر فيها سابقاً مع السيد السقف . فاضفنا بعض ما جاء فيها الى المعاهدة التي كتبها وعرضتها على سيادته . ثم اضاف سيادته اليها ، بعد تكرار البحث والمداولة ، المادة الخامسة وما جاء في المادة الرابعة ابتداءً بر « وكل منا يبحث في تلك الحادثة ويسعى فيها بما امكن من اصلاح » الى حد « مجرد الاعتداء والبغي » وما جاء في المادة الثالثة بخصوص الحدود ابتداءً بر « ويلزم على هذه المادة فصل الحدود بين الفريقين » الى اخرها . وقد استصوبت رأي سيادته بخصوص اصلاح ذات البين قبل العداء ، وبالنص في مسئلة الحدود على هذا الشكل اي التعهد من جلالته بعدم الاعتراض في لواء عسير الى ان يتم بينكم « تمييز حدود معتدلة فاصلة بين الاطراف الثلاثة » وعسى ان يكون الاربعة كذلك . فاني اعتقد ان الحضرة الامام يحجي رغبة بالتسوية ايضاً اللهم اذا جئناه من باب يأمن اليه . وان مفتاح هذا الباب بيد جلالته الان . اما ما اضيف الى المادة الثالثة بخصوص الحدود فما هو الا الاساس للعمل .

بقي مسئلة اخرى ، . كان قد اضاف سيادته بنداً بخصوص بریطانية العظمى وحاجة وراء العرب الى سواتها وصادقتها . فبحثت وسيادته

في الموضوع وصرحت برأيي الذي يختلف مبدئياً عن رأيه ، وقد تضمن في المادة الاولى من المعاهدة في قولنا « وتصلح به احوال البلاد من غير مداخلة اجنبية تحل باستقلال البلاد العربية » وقد اقتنع سيادته بقولي ان ينبغي ان يكون الولاء والاعتماد من الامور المعروفة والمتفاهم فيها بيننا ، لا من الامور المسجلة في المعاهدات الرسمية . فتنازل عن تلك المادة . اني مقدم المعاهدة لجلالتهم يصحبها كتاب من سيادة الامام واخر من السيد السنوسي . فعسى ان تنال استحسانكم فتوقعوها قريباً وتعيدوها مع الوفد الى جيزان . لست ارى يامولاي غير هذه الطريقة الى تحقيق امالنا في الوحدة العربية . لان الحقيقة الثابتة التي لا يماري فيها من كان عارفاً باحوال الجزيرة هي ان امراءنا اليوم ، وان كانوا يميلون الى الاتفاق ، لا يزالون متنافرين متشاقين . وقل كذلك متحاربين . فينبغي اذن ان تكون الخطوة الاولى خطوة سلم وولاء بين الاقارب والاكفاء ، يتبعها ان شاء الله خطوات فيها ما ننشده من وحدة سياسية قومية عربية . واني لأسعى طاقتي في هذا السبيل . ولكن لا نجاح لعمل لا يشارك فيه ذو الامر ذوي الاراء . فالامر الان لجلالتهم . ولا اشك انكم ستسعون ، وسيكفل سعيكم بالنجاح ، في اصلاح ذات البين بين السيد الادريسي والامام يحيى ، كما انه سيسعى هو في اصلاح بينكم وبين ابن سعود . وفقنا الله الى عقد محالفة رباعية في الجزيرة قريباً . ايدكم الله في المساعي الوطنية الشريفة .

الخلص لجلالتهم

الحديدة في ٢٤ شوال سنة ١٣٤٠

وكتبت الى صاحب الاقبال وزير الخارجية صديقي الشيخ فؤاد الخطيب

ابلي :

عزيزي الشيخ فؤاد .

السلام عليك ، عسى ان تكون بخير ، وان يكون وصلك كتابي السابق الذي ارسلته مع العزيز قسطنطين . وها انا اذا اكتب اليك الان بخصوص معاهدة اخرى تابحثنا والسيد الادريسي فيها وتم الاتفاق عليها . وقد ارسلتها الى جلالته الملك حسين مصحوبة بكلمة صريحة يشفع بها علمي واخلاصي . لا بد من الصراحة في الامر . ان الاتفاق بين امراء العرب مقدمة لازمة للوحدة السياسية . والاتفاق لا يكون الا اذا تنازل كل امير عن بعض اشياءه . انتم في الحجاز تبغون الوحدة العربية ونحن نبغها . والامراء الذين حدثتهم ببغونها . ولكنهم حراس على استقلالهم ، وهم يخشون نفوذاً يظنون انه سرى اليكم وتمكن منكم . قد ازلت هذا الظن من صدورهم ودافعت في مواقف عديدة عن جلالته الملك . اظن ان قسطنطين اخبركم بذلك ، وبما اصلحته من سوء الظن في القنصلية الاميركية بعدن .

بقي ان اقول هذه الكلمة . لا تطالبوا الان بتوحيد العلم ، وتوحيد النظام العسكري ، وتوحيد السياسة الخارجية . لا . ولا بالاعتراف بان جلالته مولانا الحسين هو ملك العرب ، لان ذلك مبسر . وقد يفسد ما هو الزم في البداية . ان الوحدات هذه درجات في سلم الرقي القومي السياسي ، ولا بد ان تصلوا اليها وتصدوها . الحكيم يا شيخ فؤاد لا يكره صاحبه . عليك اذن وعلى الامير زيد ان تمعنا النظر في المسئلة وتبذلا الجهد في اقناع جلالته الملك حسين اذا كان لم يقتنع بما كتبته اليه .

قد يكون عقد هاتين المعاهدتين امراً بسيطاً ، ولكنه مهم اذا اعتبرناه مقدمة لخطير الاعمال . ومن اثم الاشياء التي ينبغي ان تصحب هذه المعاهدات التلغرافات اللاسلكية . فقد تابحت والسيد الادريسي خصوصاً بذلك ، وهم مستعدون ان يقوموا بنفقات آلة تركب في جيزاب او في صبيا . اني افضل صبيا . وستبحثون ملياً في الامر عندما تؤمنون

جيزان ، والمعاهدة بيدكم وقد وقعها جلالة الملك حسين . اما انكتره فهي على ما علمت راضية بمثل هذه المعاهدات ، رغبة فيها . واما ما قد يتبعها من عهود قومية فذلك من شأن امراء العرب لا من شأنها . فتمت وسائل المواصلة بوجود ممثلين للامامين في مكة ووجود التلغراف اللاسلكي بينكم كلكم نتفقون ان شاء الله الى تقرير امور اخرى مهمة في التوحيد السيامي العربي .

وعندي ان من اهم المواد في هذه المعاهدات المادة التي تختص باذخار قيات معلومة من المال كل سنة لتصرف في المستقبل في الانشاءات العمومية المشتركة اسبابها ومنافعها . في هذه المادة اذا عمل بها بداية الاستقلال الاقتصادي الذي بدونه لا يتم استقلال سيامي في هذا الزمان . واني رسول هذه الفكرة ابثها في ديوان كل امير وكل سلطان عربي . صندوق توفير من مال الزكاة ، هوذا سر استقلال العرب ومفتاحه اذا كانوا يفقهون . صندوق مشترك يصرف منه بعد عشر سنين مثلاً في مدسكة حديد بين الحجاز وع.ير واليمن . واذا احتاج حكام البلاد الى اخصائيين من الاجانب يستأجرونهم ويدفعون اجورهم من اموال عربية ، ويشتررون ما يحتاجون من مواد وادوات باموال عربية . فلو كانت المعاهدة بين الملك والامام وبين السيد والملك محصورة في هذه المادة ومادة الدفاع والمناصرة فقط لكفى بها الان خيراً ونفعاً للجميع ، وقعوها اذن . وفقكم الله واحال بقاءكم .

صديقكم المخلص

ها هنا تنتهي مهمتي السياسية في اليمن وعسير .

رغبت في خدمة الامام بتقريب قضيته من فهم الانكليز ومصالحتهم ، وبتقريب الانكليز من عقلية الامام ، وبتمهيد السبيل الى الصلح بينه وبين الادريسي ، فاقترحت ان يعقد مؤتمر يتبادل هو وخصومه فيه الاراء ويتعارفون

ويتفقون ، فابى حضرته لاسباب ادرکها ولا سبيل الى تدارکها ان الامام طامع بالاستيلاء على اليمن كله ، وهو طامع كذلك ، على ما اظن ، باللقب الذي لا يعترف به للملك حسين .

ورغبت في خدمة الملك حسين بعقد معاهدتين تربطان الحجاز واليمن وعسير في البداية ولو بخيط من حرير ، لاعتقادي ان جلالته يمثل فكرة عربية قومية شريفة . فلم يوقع واحدة منهما ولا اظنه استحسنهما لاسباب ادرکها ولا سبيل الى تدارکها . لم يعترف الامام يحيى ولا السيد الادريسي بان جلالة الملك حسين هو ملك العرب ^(١) . ولكنها مدا اليه يد الولا والموازرة فرفضها . من هو حجر العثرة اذن في سبيل النهضة العربية ؟

انتهى القسم الثالث

(١) كأن مبدأ هذا الهاشمي في الحياة هو مبدأ ذاك البطل في رواية ابن ، كل شيء او لا شيء . وقد كانت نهايته بعد ثلاث سنين مثل نهاية البطل في الرواية : لا شيء — الا القم له ولا له ولكل مريده . اني متيقن — واظن ان كل من له شيء من العلم بالحوادث العربية بعد الحرب يشاركني هذا اليقين — انه لو وقم الحياتين المعاهدتين لما نكبت تلك النكبة في خريف سنة ١٩٢٤ راجع تاريخ نجد الحديث ، صفحات ٣٠٤-٣١٧



سمو السلطان عبد الكريم فصل
سلطان الحج

القسم الرابع

الحج

والنواحي التسع المحمة

الحج

والنواحي التسع المحمية

عمودها : جنوباً ساحل البحر العربي من باب المندب الى بلحاف بالقرب من النقاء الخطين الثامن والاربعين من الطول الشرقي والرابع عشر من العرض الشمالي . شرقاً حضرموت . غرباً البحر الاحمر . شمالاً البلاد التي يحكمها الامام يحيى . وقد قلقت جيوشه بعض الحدود القديمة بينه وبين اصحاب الحماية .

صاخرها : نحو الفين وخمسمئة ميل مربع .

سطرها : نحو ثلاثمئة الف نفس .

اهم قبائلها : العبادلة واليوافع وآل فضل والعوالق والحواشب والصبيحة .

اهم بلدانها : شقره والحوطه وبلحاف على البحر العربي . ولحج وأبين وأنصاب ومسيمير وحُبان .

مذاهيرها : السنة ، شوافع وحنفيون ، الشيعة ، جعفريون واسماعيليون وزيديون . وفي عدن اليهود والهندوس والنصارى . وفي القبائل داخل البلاد من لا يزالون على العادات الجاهلية لا يعرفون الاسلام .

الفصل الاول

الثالوث المادي في عدن

المبدأ المرن في السياسة الانكليزية — درجات المرونة في البلاد العربية — ربة
 تسر وربة تخنق وربة لا تضر — المعاهدات والمشاهرات والتدخلات —
 « انت تبغي الاستقلال ، انت مستقل ، ونحن ندفع لك المال لتحافظ علي
 استقلالك » — النياشين ومدافع الترحيب — بعثة افرنسية تزور عدن سنة
 ١٧٠٩ — عدن كما شاهدها المسيو لاروك — عدن اليوم — شعوب
 واديان — التواهي اي القسم الاوربي — الثالوث المادي — البرق والنور
 والبخار — الاستعمار والاستثمار — الاوروبيون اعداء بعضهم لبعض —
 الدفاع عن عدن — المبدأ التجاري في الدفاع — المال ارحص من الرجال —
 من هو الكاسب من يدفع المشاهرات ام من يقبضها ؟

قال المستر لويد جورج مرة ان المبدأ المرن في السياسة هو اصلح المبادي
 لحل المشاكل الخارجية والاستعمارية . لا تكن قاسياً فتكسر . ولكننا نظم
 الانكليز اذا ظننا ان هذا المبدأ هو دائماً مدام في البلدان التي يحكمونها خارج
 الجزائر البريطانية . اما في البلاد العربية فلا ريب ان المرونة هي غالباً روح
 سياستهم قولاً وعملاً . وقد يتخللها في الازمات اطلاق مدفع او في الاقل
 مناورة بحرية ، فتعود السياسة بعدئذ الى محاربتها الملتوية المائعة .

ان من يمعن النظر في بلاد العرب واحوالها الجغرافية والسياسية
 والدينية ، وفي ثنثت امورها واختلاف نزاعاتها ، يرى بعض الحكمة في خطة
 سياسية تمتد الى كل مكان دون ان ينقطع او يعتريها شيء من الضعف . مدها ،
 مطها ، من عدن فتصل الى صنعاء رقيقة لطيفة . مطها من الكويت فتصل الى
 ما وراء الدهناء ، ومن شرقي الاردن فتصل الى الجوف ، فدعاب اطرافها
 الوهاية وتعلق بانامل ابن سعود . مطها من الحديدة فتتعد في صبا ، ومن
 جده فتلتوي وتدق ولا تنقطع حتى في ظلال الكعبة . ولكل مطة خطة ،

يدتمط اسلوب خاص بصاحبها في اللين ربات لكل الرؤوس ، والسوائل تدخل في كل الكؤوس .

ان اجلى ما هنالك من مظاهر المبدأ المرت هو ما يصنع في دار الاعتماد بعدن من الربقات السياسية . هذه ربة تسر ، وهذه ربة نخق ، وتلك تؤلم ولا تضر ، وبينها كلها درجات في الضغط والارواء ، في الربط والحل ، توجيهها احوال اليمن الاسفل والعشائر القاطنة تلك الانحاء . كيف لا وفي سلاطينها من لا يلبس غير القوطة ، يستر بها عورته ، ومن هو في لبسه وفرش بيته واخلاقه وتهذيبه من ارقى امراء العرب . اجل ، ان بين الاثنين درجات في الوحشية والتعبدن لا يمكن الحاكم الذي لا يهجمه من الامر غير الحكم والمصلحة ان يشملها كلها بنفوذه ، وبقيدتها بحكمه ، الا اذا عمل بقاعدة لويدي جورج السياسية .

ولهذه القاعدة مظاهر حتى ، اولها المعاهدات الولائية ، ثم المشاهرات المالية ، ومدافع الترحيب والتوديع لمن يجي ، الى عدن من السلاطين او يسافر منها ، ثم الالقاب والنياشين ، ثم التحزب لبيت طامع بالملك على بيت مالك او عكس ذلك ، فالتدخل في السياسة المحلية عند انتخاب او تعيين احد الحكام . واخيراً ، بل يصح ان يكون الاخير اولاً ، المحافظة على استقلال كل سلطان وامير ، عملاً برغبتهم وبمصلحة بريطانيا العظمى . نعم ، ما من امير وسلطان او شيخ قبيلة الا ينبغي الاستقلال التام ، ولا بأس اذا قيد بمشاهرات وبهدية كل عام . هذه لعمرى بلية العرب الكبرى التي توافق مصلحة الانكليز الكبرى . وكأني بهم يقولون للامير العربي : انت تبغي الاستقلال . انت مستقل . نحن نعترف بذلك وندفع لك المال لتحافظ على استقلالك . نحن لا نبغي الا ما تبغيه وهذا عهد الولاء والحماية . ولكن في هذا العهد الربة التي تخق ، فيه البند المشهور : لا يحق للسلطان او الامير ان يتعاهد وأحد زملائه او ان يبيع او يأجر او يهب شيئاً من بلاده الى احد امراء العرب او الاجانب او يمنح امتياز دون ان يستشير ويسأذن الحاكم في عدن .

هي سياسة التفريق ولا شك ^(١) وسياسة الاستيلاء والاستئثار كذلك .
فالانكليز وهم اسيا د عدن ونواحيها لا يعنون غيرهم من الاوربيين هناك ، وامراء
العرب يعاهدونهم على ذلك لقاء مشاهرات يقبضونها ذهباً وفضة وحماية عند
الزوم بما لدى السلطة من جند وسلاح . كلمة الانكليزي وعهده : سنساعدك
يا حضرة الامير لتحفظ استقلالك فندفع عنك كل صائل من الداخل ومن
الخارج .

اما الحماية فامرها عجيب وفيها غالباً تنعكس الآفة ، فيحمي العرب الانكليز
لا الانكليز العرب . لذلك هم يستحقون في الاقل المشاهرات . ومنهم «اصدقاؤنا
المخلصون المحبون» الذين حازوا من ملك انكترة وامبراطور الهند لقباً ^(٢) او
رتبة ونيشاناً فتطلق لهم المدافع ترحيباً وتوديعاً في عدن .

هذه خطة الانكليز في عدن والنواحي التسع المحمية ، وهي تختلف عن
خطةهم في عسير مثلاً بعض الاختلاف ولا تلتئم اساساً بخطةهم في العراق .
وبين هذين الطرفين في القاعدة المرنّة ، بين عدن وبغداد ، مظاهر اخرى في
المرونة سترها في الكويت وفي البحرين .

كانت عدن منذ خمس وثمانين سنة من املاك الدولة العثمانية اسماً وفي
حوزة سلطان لحج فعلاً ، وكانت قبل ذلك اي قبل ان تأسست سلطنة لحج في
حكم ملك اليمن او امام صنعاء تفاخر المدفن بمجدها والاسا كل البحرية

(١) كانت سياسة حاكم عدن الاول القائد هينس Capt. Haines مبنية على القاعدة :
فرّق تسد . لان الحكومة او البحري ادارة شركة الهند يومئذ لم تشأ ان تمدد بما يحتاج
من الجنود لحماية عدن فاذا قامت على الانكليز احدى القبائل كان الحاكم يثير قبيلة اخرى
عليها . « حرض القبيلة الموالية على القبيلة المعادية فلا تضطر الى جنود بريطانية » .
« وانه وان كان هدر الدماء مما يؤسف له فكل هذه السياسة تفيد الانكليز في عدن لانها
توسم التلمة بين القبائل » . هذا ما كتته ادارة شركة الهند الى الحاكم هينس نقله الكرنل
جاكوب في كتابه « ماوك العرب صفحة ٤٥ »

(٢) النياش الانكليزية التي تمنح الانكليز والاجانب في الشرق الادنى والاسوسط
تتصرف رتبتي K. C. I. E اي Knight Companion of the Indian Empire و K. C. S. I. اي Knight Companion of the Star of India

بتجارتها . فقد جاءها في سنة ١٧٠٩ م بعثة افرنسية تجارية تبغي التجارة بالبن ، يصحبها رجل اسمه لاروك ، كتب كتاباً صغيراً يصف فيه تلك الرحلة ^(١) . فعرفنا هذا الاجنبي بعدن العربية في ذاك الزمان ، وبجأكمها الكريم الاخلاق الذي ارسل عندما ابصر مراكب الاجانب رجالاً من قبله يستقبلونهم ويرحبون بهم ، وخدامين يحملون اليهم الزاد والحلوى والمرطبات .

اقام الافرنسيون في عدن بضعة اسابيع شاهدوا فيها ما لا يشاهده السائح اليوم . قد كانت في تلك الايام عدن العرب والتوحيد ، بل عدن الشرق الصميم ، الرقيق الجانب ، الكريم الخلق ، العزيز الشأن . والفضل لكاتب تلك البعثة المسيو لاروك في وصف المدينة وصفاً ثبت جله صورة حفرها على النحاس رسام هولندي في ذاك الزمان . رأيت الصورة وقرأت الكتاب ، فقلت : اين ارميا ينثر الاشعار في ندب الديار ؟ اين سورك الذي كان يطوق الجزيرة ياعدن ؟ واين قصورك تفوق قصور ابن ذي جَدَن ؟ واين حماماتك الجميلة المرصوفة بانواع الرخام ، المزدانة ببقية من عمد الاصنام ؟ واين مساجدك ذات القباب البيضاء والزرقاء ، والمآذن الدقيقة البناء ؟ واين آثار ادبائك وشعرائك ، ومن كان يمشي سامد الرأس تحت لوائك ؟ بل اين تلك اللغة اليوم من رطانات وطمطمانيات سرت من الشرق ومن الغرب اليها ؟ بل اين تلك الروح روح قحطان ، وتلك المكارم مكارم عدنان ، وذاك المظهر الشريف النقي مظهر الوحدة القومية ، تزينه الفصاحة والفروسية .

قلت ان عدن تلك الايام كانت عدن العرب والتوحيد . ولا اريد بالتوحيد الدين فقط بل اللغة ايضاً والجنس . اما الوحدة الجنسية فكان قد تملأها شيء من خليط الهنود الذين هاجروا الى هذه الزاوية من البلاد العربية قبل ان احتلها الانكليز . كان البنيان ^(٢) في عدن يوم جاءتها البعثة الافرنسية ، والمسيو لاروك يذكرهم في كتابه ويقول انهم يهود المدينة اي التجار والصيارفة فيها . وكان

(١) Voyage dans l'Arabie Heureuse par La Roque.

(٢) بُنبا في لغتهم اي صاحب حاوت والبنيان فنيقبو الهند كثير الاسفار والاتجار.

العربي اليافى الزيدي بكرهم ويتخذ له منهم الاخداث ، ويمسّن اليهم كل الاحسان ، وهو لا يدري ان ابناءه في المستقبل سيكونون من خدامهم وخدام من جاء وكذلك من المغرب .

اما عدن اليوم فمدينة الشرك هي لا مدينة التوحيد . مدينة عمومية لا اوربية ولا شرقية ولا عربية . مدينة التجارة والفحم والمضارب العسكرية . هي من الوجهة الحربية جبل طارق الشرق ، ومن الوجهة التجارية مركز توريد وتوزيع مهم في البحر العربي ، ومن الوجهة البحرية العمومية هي مستودع فحم لبواخر العالم التي تجري بين الشرق والغرب ، وهي فوق ذلك وقبل كل ذلك المستودع الثالث للبواخر الانكليزية في الطريق بين الجزائر البريطانية والهند . اما المستودعان الاول والثاني في جبل طارق والسويس .

ان المدينة تقسم قسمين عدن الفحم والحصون والسياسة وتدعى التواهي ، وعدن التجارة والموبات وتدعى كعب اي المعسكر . في الاولى وهي على الشاطئ دار الاعتماد والقنصليات وبيوت الضباط والمتوظفين والانزال ، وبعض الخازن التي تباع فيها بضائع الشرق والغرب الرديئة باسعار غالية . وفي الثانية وهي وراء الجبل على مسافة خمسة اميال ، في فم الركان ، او ما كان بركاناً في قديم الزمان ، وفيها اربعون الفاً من السكان من كل شعوب الارض والاديان . فيها المسلم الذي يصلي الى الله ، والفارسي الذي يصلي الى الشمس ، والبُني الذي يصلي الى الاوتان ، والمسيحي مكرم الصور والصلبان ، والاماعي صاحبُ صاحب الزمان ، واليهودي مسبح الذهب الزنان . وفيها من يغسلون ويكفنون امواتهم ومن يحرقونهم ومن يحملونهم الى برج السكينة لتأكلهم النسور والعقبان .

كل هؤلاء يتاجرون ولا يتنافرون ويربحون ولا يفخرون . اما بيوتهم فواحدة لا تعرف أعربية هي ام هندية ام اوربية ، واما اديانهم فهي كالاشجار والادغال في الغاب ، وهم في ظلالها لا يتغيرون ولا يتطورون . الزاهرون والزاهرات والتائكون والشائكت . قلت ان يوم زار المسيو لاروك عدناً لم يكن فيها غير الاسلام وحفنة من اليهود والبنين . اما اليوم ففيها من المذاهب الدينية

مئة مذهب ومذهب تعيش كلها في فم البركان ، بسلام وامان . وليس فيها غير واحد من المذاهب السياسية ، تصونه الثقية ، ويعززها الدينار والقوة ، هو مذهب الاحتلال . والتاجر ، وطنياً كان او اجنبياً ، هو دائماً مع الحكومة . او بالحري لا يهجه من الحكومة غير الامن والنظام . ومهما قيل في حكومة عدن الانكليزية فالامن والنظام ركنان فيها ثابتان .

تدعى عدن الثانية المعسكر لان فيها الثكنات وقسماً من جيش الاحتلال . وهي في حلقة من الجبال السحابة بكل قننها حصون قديمة مهجورة لان الانكليز يستغنون عنها اليوم بالمراكب البحرية . اما اشهر ما فيها من الاثار ما تبقى من خلل مجدها الغابر فهي اسداد الماء ^(١) تلك الاسداد المبنية في مضيق متحدر بين جبلين ، بناءً متيناً محكماً ، محفوراً بعضها في الصخور . سد فوق سد ، يصب الواحد مياهه حين يمتلي في السد تحته ، حتى تفضي بعد امتلاء عدة اسداد الى الخزان الاخير القائم عند سفح الجبلين . ولكن هذه الاسداد وهي من اجمل الاعمال الهندسية في العالم ، لا تمتلي لقلّة الامطار الا مرة او مرتين في كل بصع سنين

وفي التواهي اي عدن السياسة دائرة اشغال هي اهم من كل ما ذكر هناك . بين تلك الرّبي المكلفة بالحصون الحديثة ، المتصلة بعضها ببعض بواسطة الانفاق ، رابطة لا علاقة لها مباشرة بالحروب او بالسياسة . راية عامرة نيرة منيرة ، بيوتها كلها حديثة بناءً وهندسةً ، ومنهضة سكانها اهم من المهن الرسمية كلها . هي قرية قائمة بذاتها فيها المطاعم والحانة والنادي واسباب اللهو والرياضة والراحة جميعها . واليهاء ومنها تمتد الاسلاك ، اسلاك السحر الحديث ، سحر العلم والعمل . من الشرق وجزر الشرق الكبيرة ، من استرالية والفيليبين ، من افريقية واوروبا ، من قارات الارض تحوي امواج السحر في اسلاك العلم والعمل . فتهمهم وتظن

(١) تاريخ هذه الاسداد مجهول . فن المؤرخين من يقول انها بنيت في القرن الخامس للمسيح ومنهم من يعودها الى الف وخمسمائة سنة قبل المسيح . وما لا يختلف في امرها انها كانت مهدومة عند الاحتلال الانكليزي فحفرت ورمت سنة ١٨٥٦ وانها تسم ثمانين مليون جالون من الماء .

في اعماق البحار ، وتبرق تحت الماء على صدر اليبس ، ونورها كامن في السلك ، والسلك في القماش ، والقماش في القار ، والقار في الحديد . هي انباء العالم ، انباء التجارة والسياسة والاجتماع ، يحملها البرق تحت الامواج فتصل الى عدن ، الى تلك الربوة المهمة فيها ، الى مركز البرق هناك . ثم تنتوزع منه كما تنتموج اليه امواجاً . فتربط الامم الشرقية بالغربية ، ونقضي على المسافات في المعاملات والمراسلات ، تحصرها في سلك نصفه يمتد من تلك الراية شرقاً وجنوباً ، والنصف الاخر غرباً وشمالاً . وهذا السلك هو حياة الاتصال بين الشرق والغرب ، بل هو حياة التجارة واحد اركان المدنية والعمران .

لا شك ان في العالم دوائر برق اكبر من تلك التي في عدن . ولكن ليس في العالم على ما اظن اهم منها . اقطع ذاك السلك ، اوقف العمل على تلك الراية ، اسكت المثة آلة التي تدندن ليل نهار هناك ، فتعود البحار الى ظلمها القديم واستبدادها في المسافات ، وتمسي قارات العالم القديم كلها ، آسية واوروبية واخرقية واسترالية ، وكل منها في عزلة الجزر او الجبال ، لا صلة بينها غير تلك التي يحملها الرسول او البخار .

اجل ان شركة التلغراف في عدن لاحرى ايدي المدنية والعمران . وهناك في تلك الاهرام والركام ، على شاطئ البحر يدٌ سوداء ولكنها في العمران بيضاء ، هي يد الفحم والبخار . وفوقها وفوق المدينة نور وهاج ينير الميناء ليلاً ويدير حركة البواخر والمراكب بانواره الملونة . هوذا بالوت عدن المادي . عرش البرق على هذه الراية ، وعرش النور على جارتها ، وعرش البخار على الشاطئ . فوق ركام الفحم العالية . ان فيها كلها حياة يكبر الغربيون اسبابها ولا يردريها باطناً الشرقيون . وكيف يزددونها وهي في بلادهم تحبي التجارة والبحارة فيها ! ليطفأ نور تلك المنارة ، منارة عدن ، فتصطدم وتغرق المراكب في البحر . لنقل ابواب شركات الفحم فتقف وتبطل حركة البواخر بين الشرق والغرب ، ونقطع اذ ذاك آخر صلة حديثة بين القارات كلها .

ها هنا اذن في اسلاك البرق وفي اسباب البخار اهمية هذه الزاوية الجنوبية

من البلاد العربية . ومعلوم ان اساس الاثنين العلم والاجتهاد . وسياج الاثنين الامن والنظام . أيستطيع سلطان لحج او امام صنعاء ان يوجد الامن والنظام ويوطدهما في عدن ؟ أو يستطيع اذا فوض اليه امرهما ان يحافظ عليهما ؟ لا اظن ان احداً من ابناء العرب معها صفت وطنيته وكبرت همته يجيب اليوم بالايجاب . أو يستطيع العالم اليوم شرقاً وغرباً ان يستغني عن الرق والبخار ؟ لا اظن ان رجلاً عاقلاً يجيب بالايجاب . وهل يريد الشرق ان يستقل كل الاستقلال فيقطع الصلات كلها بينه وبين الغرب ؟ لا اظن ان احداً من الشرقيين معها غالى بالوطنية يجيب بالايجاب .

لا بد اذن من البرق والنور والبخار في عدن . ومن يدبرها وتحافظ عليها وتحميها . واليد اليوم الانكليزية . وقد تكون غداً يابانية او عربية . لكن الغد لله . يهمننا اليوم وبهم العالم اجمع ان تبقى هذه المحطة الكبيرة ، هذه الصلة المهمة ، في كنف الامن والنظام . ولو كان في ذرة من اليقين ان الامام يحيى يستطيع ان يقوم مقام الانكليز لما فضلت احداً وطنياً كان او اجنبياً عليه . اني آسف ان الروح العربية تقلصت في عدن واصمحت ، وانه ليحزنني ويحزنك ايها القاريء العربي العزيز ، وقد اشرفنا على شيء من مجد غايرها ، ان نراها في يد الاجانب . ولكننا في زمان سيده المال ، وحاكمه الاقتصاد ، ومديره الاول العلم . وليس عندنا من الثلاثة ما يؤهلنا اليوم لوظيفة صغيرة في معمل هذا الزمان الاكبر .

لعدل حتى في انفسنا . لنقل الحق ولو كان علينا . ان عدنا محطة في طريق العالم ، وان للعالم كله مصلحة فيها . معها استأثر الانكليز اذن فهم ولا ريب مقيمون ببعض الواجب عليهم . وان العرب انفسهم لينتفعون بحكم فيه الامن والنظام . على اننا نبغي من الانكليز اكثر ما يشاهده السائح في اليوم الاول من اقامته في عدن . نبغي منهم العدل الذي اشتهروا به وبغريزه في بلادهم . نبغي منهم الانصاف الذي هو من مزايا الشعب السكسوني . نبغي منهم الاهتمام لما فيه تعمير البلد وصحة اهله في اجسامهم وعقولهم -- المحافظة على شيء من

الروح العربية — مدارس تعلم الناشئة لغتهم واداب بلادهم — ماء يصلح للشرب^(١) . مضى على الانكليز في عدن خمس وثمانون سنة وهم لا يزالون يستخدمون الانسان والقربة لرش الاسواق .

قلت الانصاف ، وهاك مثالا واحدا من آفاته . في عدن صيارفة وتجار عديدون يتاجرون بالاوراق المالية والنقود ولكن ليس فيها غير مصرف واحد هو فرع من فروع مصرف الهند — الانكليزي — المشهور . وهذا المصرف لانه الوحيد يستبد بالتجار استبداداً يعرقل التجارة ويضعف اسبابها . قد شكوا كثيرون منهم الامر الى القناصل على مصرف اميركي او افرنسيا او ايطاليا يفتح له فرعاً هناك بواسطتهم فيخفف بالمناظرة استبداد مصرف الهند واستثنائه . ولكن دون ذلك صعوبات ظاهرة وخفية ، ولحكومة عدن ولا ريب يد فيها .

اني لا ارى عذراً لمثل هذا الاستثناء الذي يعد صغارة في الاستعمار . بيد ان من العدل ألا افرد الانكليز بالذنب واخصصهم دون سواهم بالثريب . فالفرنسيون في جيوتي مثلاً والابطاليون في مصوع هم من هذا القبيل مثل الانكليز في عدن . قد لا تجد تاجراً واحداً انكليزياً او ايطالياً في جيوتي فكيف بمصرف غير افروسي ؟ وقد لا تجد عاملاً افرنسياً او انكليزياً في مصوع فكيف بمصرف غير ايطالي ؟ ان هذه الروح الاوروبية الصغيرة في التجارة والاستعمار ، وان شئت فقل روح الاستثناء والاحتكار ، لمن اول اسباب الانهطاط الاوروبي في الشرق . فاذا كنت لا تطيق اخاك الاوروبي مزاحماً ، اذا كنت تضر عليه بفرصة يغتنمها فيستثمرها مثلك في بلاد غريبة ، فكيف تطيق الوطني او تحسن به الظن في الاقل ؟ وبأي حق والحال هذه تطلب منه الثقة والاحترام ؟ اني مخلص لك ايها الاخ الاوروبي في ما اقول . قد يطيعك الشرقي ويخدمك ،

(١) المرافق في عدن لا تزال من الطراز القديم . والماء وهو مالح يجبر من يشرب في شيخ عثان ويوزع بكمال تحرها الحمال . والطرق وهي دائماً في حاجة الى الاصلاح والانارة لا تزال على الطريقة القديمة . اما عذر الحكومة في ذلك كله فقلة المال .
هارلد جاكوب في كتابه « ملوك العرب » صفحة ٢٦٣

ويكون لك جاسوساً على اخيه ، ولكنه في قلبه يكرهك ويحتقرك . وليس هو وحده المسؤول المألوم . عد الى نفسك ايها الاخ الاوروبي وفكر في ما اقول . اني ابغي لك ولاين الشرق خيراً في بلاده مشتركاً ، متبادلاً ، متساوياً . لكن روحك ايها المستعمر لا تعجب المنصفين من الامتين . كأنني اسمعك نقول : جئنا هذه البلاد وفتحناها وعمرناها وليس لغربنا الحق ان ينتفع منها وفيها انتفاعنا . هذه هي روح الاستعمار الاوروبي في عدن وفي جيبوتي وفي مصوع ، وقل ان شئت في الهند وفي الجزائر وفي طرابلس الغرب . وهي الروح التي تفسد على الشرقي اهم مظاهر الحكم الغربي اي الادارة والنظام . فخبذا الحكمة في اطماعهم تلطفاً ، وخبذا الحصافة في استئثارهم تخفف من عواقبه الوخيمة . لست ممن يغمضون عيونهم ويضربون ، ولا ممن يولون المغرب وجوههم ويكرهون . ولكني اخشى والله على الاوروبيين من يوم يعم فيه البلاء فينض الشرق — الشرق العاقل والشرق المجنون ، الشرق المتعصب والشرق المتساهل — ينفض نهضة واحدة على المدينة الاوروبية كلها ، بجذائرها ، لانه لا يرى فيها غير ميثاتها ، غير الشره والسهوات ، والاستئثار والمكرات . بودي اذن قبل ان تأزف تلك الساعة ان يعدل الاوروبي ويعقل الشرقي ، فيتفاهم الاتنان ويأثلفان ، وينتفع الواحد بالآخر ومنه .

قلت ان الامن والنظام في عدن ركنان ثابتان ، ولا شك ان الانكايذ قد بذلوا في سبيلها شيئاً من القوة جسيماً مقروناً بمثلها من السياسة والدعاء ، ثم بتضحيات من مال ورجال ليس في الام الاوروبية اكرم منهم فيها واسبق منهم اليها . بيد ان احتلالهم عدن واستيلائهم على النواحي المجاورة لها لا يخلو ان من الحيف والاجحاف والحداع . لا ينكر ان الامن والنظام من الامور الجوهرية الاساسية ولا تقتصر اهميتها على الانكايذ وحدهم بل على العالم اجمع . ولكن الاسباب اذا اكتشفت تسين ، والسبل اذا ادركت تستثير كوامن الوجد والغضب . من المشهور عن الانكايذ انهم في سبيل مقاصدهم كرماء ، ولكنهم ايضاً حكيما . اذا بذلوا المال يعدون ما توفر عليهم من الرجال . واذا دفعوا المشاهرات بتقاضون

بدلها الارادات .

قد علموا عند احتلالهم عدن بانه يجب لحمايتها جيش كبير يقيم فيها . ولكن ادارة شركة الهند يومئذ فضلت تلك الخطة التي تقدم الكلام عليها . ثم عندما استلمت الحكومة البريطانية زمام الامور في الهند ، واستخدمت بعض القوة في تأييد مركزها في عدن ، رأت انها تحتاج الى قوات بحرية وبرية تقيم فيها دائماً . وقد تعجز مع ذلك عن الحماية اذا لم يكن لعدن منطقة كالدرع يصونها من تعديات العرب الذين يحيقون بها من الجهات الثلاث اي من الشرق والغرب والشمال ، ويحاربون كالقروء ، ويعتصمون بالجبال . فالتحذت لذلك سياسة لين تدعّمه الشدة ، وباشرت المفاوضات ، وابتاعت من الاراضي ما لم تستطع الاستيلاء عليه بالسياسة ولم تشأ اخذه بالقوة . فتم لعدن الدرع الذي تحتاجه وهو خط يمتد من الغدير على البحر غرباً الى دار الامير شمالاً ، ومنها شرقاً شمال الى ام العُمد على البحر . ثم اقامت في هذه المنطقة الانكليزية الاستحكامات العسكرية ، ونقلت اليها الجنود من الهند ، وظلت مع ذلك في خطر دائم من العرب المحيقيين بها ، من الصُبيحة والحواسب واليواقع وغيرهم .

فما العمل اذن ؟ قد يكلفنا الدفاع عن عدن الف ليرة في الاقل يومياً اذا فرضنا انه يتعين علينا ان نقيم فيها دائماً عشرة الاف جندي . وقد يكلفنا الدفاع عن المنطقة التي ظنناها درعاً منيعاً الف ليرة اخرى . ولكني اقف عند حد في النفقات لا يتجاوز نصف هذه القيمة ، اي الف ليرة كل يوم ، واقترض ان الحكومة الانكليزية تستطيع بذلك ان تدوخ العربان وتؤدبهم ، وتستولي على بلادهم فتدخلها في منطقة الاحتلال . ولكنها تضطر عندئذ ان تضاعف قواتها العسكرية ، فتضاعف النفقات ، لتدفع عن هذه المقاطعات غارات عرب الجبال من زيود وشوافع شرقاً وشمالاً . النتيجة : اننا كلما توغلنا في اليمن زادت النفقات والاضطار . فالولاء اذن خير من العداء . على ان لا بد لنا من قوة نرهب بها اولاً من نبغي ولاءه . فاذا كسرنا هذا الامير ، ونكلنا بذاك الشيخ ، ثم صاغنا ووالينا وبذلنا المال مشاهرات ، كان لنا من الصداقة والاذعان ما نريد .

وكذلك كان . مروت على عدن بعد احتلالها سنون فادت فيها انكثرة بكثير من المال والرجال . حاربت القبائل ثم عاهدت امراءهم واحداً واحداً . ضربتهم ، وفرقتهم ، واقامت الحدود بينهم ، ورفعتهم الى مقام السلاطين ، واشترت صداقتهم بالمشاهرات المالية . وما هي تلك المشاهرات بالنسبة الى نفقات الحرب والدفاع ؟

اليك جدول الحساب الثاني . في المنطقة المحمية تسع ولايات او امارات او سلطنات . ولو فرضنا ان كل امير يتقاضى الانكليز اربعمئة روية كل شهر وهي اكبر المشاهرات ، اذا استثنينا مشاهرة سلطان لحج ، وان في كل امارة زعماء ، رجال الامير او اعداءه ، يتقاضونهم كذلك مثل هذه القيمة ، فيبلغ ما تدفعه عن ولاء الامراء التسعة ورجالهم سبعة او ثمانية الاف روية كل شهر اي خمسمئة ليرة انكليزية ^(١) . فلو دفعت هذه القيمة يومياً لا شهرياً لتوفر عليها ضعفها او في الاقل مثلها كل يوم . واذا فرضنا ان في الافتراضين ، اي حساب الجيش وحساب الامراء ، بعض المبالغة فهي دون الحقيقة لا فوقها . ان النسبة بين الاثنين في كل حال لا تتغير ولا تتحل . عشرون الف جندي للدفاع يقوم مقامهم عشرة امراء او سلاطين . هذه هي النسبة الاساسية . من الكاسب اذن ؟ أمن يدفع المشاهرات ام من يقبضها ؟

انها من الانكليز سياسة العزم ، لتلويها سياسة الحكمة اي المبدأ المرن المقرون بالقاعدة التجارية في الاشغال . وهم لامراء تجار لا يبارون ، كما انهم ساسة مخنكون . فاذا خيروا بين نفقات الجيش والمشاهرات يختارون الثانية ولا غرو . انها ، اذا اعتبرنا مصلحة انكثرة اولاً ثم العالم الذي تهتمه محطة المواصلات البرقية والبخارية ، لصفقة غائمة . اما اذا اعتبرنا مصلحة العرب فيعترينا الاسف والغم لانهم الخاسرون في كل حال ، الخاسرون وان تضاعفت الاموال .

الفصل الثاني

من اجل شركة الهند

المسئلة الشرقية — انكلترة تدافع عن الدولة العلية — خوفها من محمد علي باشا — معاهدة لندن سنة ١٨٤ — اخراج ابرهيم باشا من سورية ومن البن — شركة الهند — مستودع للفحم — عدن — احتلالها سنة ١٨٣٩ — معاهدة الانكليز مع سلطان لحج — بنودها — المبدأ المرن — « انت صاحب الامر ونحن نتولى تنفيذه عنك » — توسيع حدود عدن — كيف اشترى الشيخ عثمان — طريقة لا يحلها الانكليز في بلادهم — والشيخ عثمان لا تكفي — توسيع المنطقة المحتلة — كيد وقيد ومشاورة .

لا يزال اولو العلم يذكرون ، بالرغم عن عاديات الحرب الكبرى وذاريات مؤتمر لوزان ، تلك المسئلة المشؤومة في سياسة اوروبا والشرق الادنى التي تعثر في اذيالها اكبر السياسيين ، بل تحطمت في طواحينها اكبر الاحلام ، وأفسدت في ظللها احسن المقاصد والنيات ، فكان انتفاع كل امة منها وبسببها بالنسبة الى ما فادت به من الشرف والوجدان . الا وهي المسئلة الشرقية . ولا يزال اولو العلم والانصاف يذكرون كذلك ، على الرغم من انقلابات كان للدهر فيها اليد الكبرى — قلت الدهر واريد الحوادث التي تسيطر على الرجال والامم — وعلى الرغم من صيحات الهند التي اختلطت فيها اصوات «الخلافة» باصوات ال « صَوَارَج »^(١) وعلى الرغم من تهاليل في اقتره والاستانة ، ومناجزات في دوائر السياسة يكابر الديك « الغالي » فيها الاسد البريطاني ، ان انكلترة في مقدمة الدول واحياناً وحدها كانت تدافع دائماً عن سلامة الدولة العثمانية . ولم يكن دفاعها لينحصر في الكلمة المنشورة والمقولة بل كان يتجاوزها الى السيف والمدفع والاموال . بيد انه لم يكن مجاناً لوجه الله .

(١) صوارج Swaraj كلمة هندية يراد بها الحكم الذاتي المستقل او ما يدعى في انكلترة

ليس القصد من هذه الكلمة ان اجد ذكر تلك المسئلة السياسية الخطيرة التي يظن الناس ان قد حل عَقدَها مؤتمر لوزان . وانما قصدي ان اعود بالقاريء الى تسعين سنة مضت فاقص عليه قصة تَعلَقُ بعدن وبشركة الهند الشرقية ، وبدفاع بريطانيا العظمى عن الدولة العثمانية .

من الحقائق البارزة التي كانت تشغل الدولة والانكليز في تلك الايام ان محمد علي باشا بواسطة ابنه ابراهيم كان قد استولى على سورية واحتل من البلاد العربية عسيراً وتهامة وجزءاً من اليمن . فسعت الدولة ان تخرجه من هذه الاقطار فلم تفلح . ورأت انكثر ان مطامع محمد علي باشا في البلاد العربية لا تلتئم بمصالحها ، لاسيما ما كان يتعلَقُ منها بالهند وبشركة الهند الشرقية ، فامتسقت الحسام ، او بالحري حركت الاسطول دفاعاً عن الدولة ، وكانت هي العامل الاكبر في اخراج المصريين من البلاد السورية وفي انسحاب ابراهيم باشا من اليمن .

ثم عقد مؤتمر لندن فأُبرمت في ١٥ تموز سنة ١٨٤٠ معاهدة كادت تنفي الى الحرب بين فرنسا وانكلترا ، أُعيدت بموجبها سورية الى الدولة العلية وأُثبت محمد علي في ولاية مصر . ولكن فُضي على محمد علي في مصر كذلك لو فازت في ذلك المؤتمر السياسة الافرنسية التي كانت تحمى مقاصد الانكليز الخفية . لم تكن تلك المقاصد يومئذ غيرها اليوم ، وقد كُتِفَ الزمان عنها الحجاب ، وحققت بعضها الحوادث . فما قد افتتحت طريق الر من مصر الى سورية ، والعراق ، فالهند .

اما الطريق التي كانت تستوجب الاهتمام مباشرة فهي طريق البحر . وقد كانت اكثرة في تلك الايام ، ايام البخار الاولى ، تقتش عن مكان في البحر الاحمر الى البحر العربي يصلح لان يكون مستودعاً للفحم لثموين البواخر في طريقها الى الهند ومنها . فرأى رجال الشركة الهندية الشرقية ان عدت اصلح مكان لهذه الغاية ، وظلوا عشرين سنة يحومون عليها ويسعون بالمعاهدات وبالسياسة ان يرفعوا فوق قلاعها العلم البريطاني . وكان ابراهيم باشا وهو في تهامة

ببغيتها كذلك وبخاير سلطان لحج بخصوصها . اوجس الانكليز خوفاً من ابراهيم فاقترنت مصالحتهم بمصلحة العثمانيين واتحدوا سياسةً عليه .

كتب رئيس الوزارة الانكليزية يومئذ اللورد بالمستون الى محمد علي باشا سنة ١٨٣٨ يقول ان لاحق له في البلاد العربية فيجب ان يسحب جنوده منها . ثم عقد معاهدة مع الدولة تحول الانكليز الاتجار في الممالك العثمانية ، وطلب منها عدن لتكون لم مركزاً تجارياً في تلك الانحاء . على انهم كانوا يبغونها مستودعاً للفحم كما قلت . وما هي اهميتها للدولة في كلا الحالين ؟ عدن ، اين هي عدن ؟ وراء ثلاثة بحار ، في آخر البلاد العربية ، تبعد النفي ميل عن الاستانة ، ولا سيادة حقيقية للدولة فيها .

منح السلطان عبد المجيد الفرمان . ولكن شركة الهند الشرقية كانت تعلم ان السيادة الحقيقية في عدن هي للعرب وان الفرمان وحده لا يكفي . فينبغي للاحتلال حادث يتذرعون به . كانت المراكب الانكليزية تمر في تلك الايام بعدن للمتاجرة فحدث ذات يوم ان مركباً شراعياً غرق هناك فسطا عليه العرب ونهبوه ، فبعثت ادارة الشركة القبطان هينس^(١) على مركب حربي في ثلاثمئة من الجنود يطلب التعويض ، فجاء الى عدن وفاوض السلطان ، سلطان لحج ، الذي كان مقيماً فيها ، فابى سموه ، فاحتج الانكليزي بالفرمان ، فاستشاط السلطان العربي غيظاً . ومن هو سلطان العثمانيين ؟ وهل يهب بلاداً ليست له ؟

ضرب القبطان هينس عدن في ١٩ ك ٢ سنة ١٨٣٩ فامر السلطان الحامية بالدفاع ، فحدث بينها وبين الانكليز قتال لم يدم طويلاً . سلم العرب ، ولكن سلطان لحج في ازدرائه الحط الهايوني ومقاومة الفاتحين تمكن من عقد معاهدة معهم حفظت له بعض حقوقه ، وقطع الانكليز معه عهداً بان يدفعوا له تعويضاً عن الاحتلال ستة الاف ريال مسانمة ، كالت بداءة تلك المشاهرات التي تبلغ اليوم نحو مئة الف روبية .

احتل الانكليز باسم شركة الهند الشرقية قسماً من عدن يدعى التواهي

ولم تكن يومئذ غير اعشاش لصيادي السمك ، لا يتجاوز سكانها الستمائة نفس . وظل السلطان مقبلاً فيها مدة قصيرة فقط اذ قفلا يقوم الى جنب السلطة الانكليزية سلطة اخرى وطنية او اجنبية ، فتراخت العلاقات بين السلطان ووكيل بريطانيا العظمى ، فحدث قتال ثان كان للانكليز رغبة فيه — يقول عرب عدن : كاد الانكليز كيدهم المعروف — فانتصروا على العبادلة اي قبيلة السلطان واخرجوهم من النواحي واستولوا على عدن استيلاء تاماً . منذ ذاك الحين لم يأذنوا لسلطانهم ان يكون لهم في عدن بيت ولو صغيراً . ثم جددت المعاهدة التي من شروطها :

- اولاً : ان يعترف السلطان بسيادة الانكليز ويقبل حمايتهم في مملكته .
- ثانياً : ان تكون البلاد مستقلة في داخلها استقلالاً تاماً .
- ثالثاً : ان تكون المقابلات بين العرب والسلطان رأساً دون تدخل الانكليز . « قد كان هذا التدخل احد اسباب الخلاف بين الفريقين »
- رابعاً : ان يكون له الحق بان يصدر ما شاء من القوانين في بلاده .
- خامساً : ان لا يعقد معاهدات مع الاجانب (امراء العرب لا يعدون من الاجانب)^(١)

- سادساً : ان يكون له راية خاصة وجند وحق بمنح الالقاب والرتب .
- سابعاً : ان تكون بوابة عدن الحدود بين المتعاهدين وان يكون ما دونها بما فيه بلدة الشيخ عثمان من املاك سلطنة لحج .
- ثامناً : ان لا يجوز لاجنبي التملك في لحج او الدخول اليها بدون اذن من السلطان تعطيه الحكومة البريطانية .

اخط تحت الكلمات الاخيرة مني لالفت النظر اليه خصوصاً . تأملها ايها القارئ . ان فيها مثلاً للقاعدة المرنة في السياسة . لم يقل الانكليز : بدون

(١) قد تدرجوا من هذه القاعدة الى قاعدة اعم ، فصار الامير العربي المستقل في نظرهم كالامير الاجنبي ، فلا يحق لامير آخر عربي ان يعقد معه معاهدة دون ان يستشير ويستأذن حكومة « جلالة الملك » .

اذن تعطيه الحكومة البريطانية ، وهي حقيقة الحال ، لانهم يتحاشون ان يمساو كرامة السلطان . فطوا البند ليبرر السياتين ويرضي الفريقين . انت يا صاحب السمو صاحب الامر . ولكنتنا نحن خدامك نتولى امره ، تتوكل عنك في اعطاء الاذن . وهو للان كذلك . اذا وصل السائح الى عدن وشاء زيارة سلطان لحج يتحتم عليه ان يقوم بواجبين : اولهما ان يكتب كتاباً الى سموه يستأذن بالزيارة والثاني ان يطلب الاذن رسمياً من دار الاعتماد . فاذا كان هناك من مانع يعلمون سموه بذلك ويرفضون الاذن عنه . والا فيمنحنونه ويحددون وقته وصلاحيته ، فلا يتجاوز حامله حدود الحج ولا يقيم فيها غير ايام معدودة .

اشرنا في الفصل السابق الى صعوبة الدفاع عن عدن اذا كانت وحدها البلدة المحتلة ما لم تخصصها الحكومة بفيلق وبعض المدرعات فيضطرون اذ ذاك الى مكان تقيم الجنود فيه . وبكلمة بسيطة ضاقت دونهم عدن فسعوا في توسيع الحدود . ولكنهم اكتفوا ببضعة اميال شمالاً وفيها بلدة الشيخ عثمان ، فطلبوها من السلطان فرفض طلبهم . قالوا : نشتريها ، فقال : لا . قالوا : هي لازمة ، فلم يكثر .

فلجأت اذا ذاك دار الاعتماد الى وسائل لا تحملها الحكومة البريطانية في بلادها . كان للسلطان شقيق يحب المال اكثر من حبه الشيخ عثمان وكانت لهذا العبدلي يد في ادارة امور السلطنة ، معزوة بثقة اخيه . فتقرب الانكليز منه وتم سنة ١٨٨٢ الاتفاق بينهم وبينه سرّاً على التنازل عن الشيخ عثمان في مقابلة مبلغ قدره عشرون الف ريال ، اي اربعون الف روية ، اي الفان وخمسمئة ذهب انكليزي . فامضى صك البيع بالنيابة عن اخيه السلطان ، فاعتبره الانكليز صكاً شرعياً وحددوا بموجبه حدودهم التي شملت تلك القرية وهي على مسافة عشرة اميال من عدن .

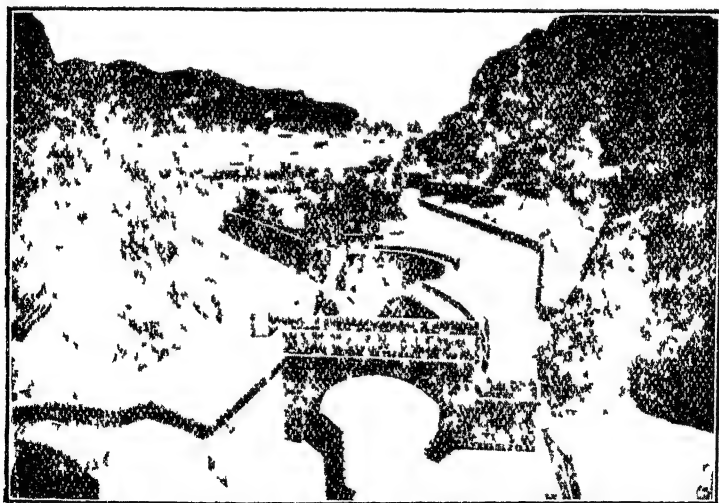
اما السلطان فلما علم بالامر طرد اخاه من البلاد وصادر املاكه وحرمه حقوقه في الامرة المائكة . ولكن ذلك لم يؤثر في خطة الانكليز وسياستهم . دخلوا الشيخ عثمان واقاموا فيها حامية قوية لم يستطع السلطان ولا خلفاؤه ان

يقاوموها . ولم يكن احتجاجهم الدائم على شرعية البيع ليجدي نفعا ، فرضوا بعد مدة بقسمة الجبار فيهم ، وعقدوا معاهدة جديدة مع الانكليز قبلوا فيها ان تكون دار الامير ، وهي قرية تبعد نصف ساعة عن الشيخ عثمان ، الحدود الفاصلة بين الحج وبين الحكومة المحتلة .

ومنذ ذاك الحين حتى اليوم لم تضطر هذه الحكومة في الدفاع عن عدن الى توسيع الحدود مرة اخرى ، فلا يزال جمرك السلطنة اللحجية في دار الامير . اما الشيخ عثمان فقد اصبحت بلدة عامرة بالعساكر الهندية والحنانات ، وبالصوماليات السافرات ، وبانواع الموبقات . وفيها كذلك مقام الولي حاتم بحر ، وبساتين اغنياء عدن ، وجنيحة حيوانات سكانها غزال وقنفذة وسعدان .



الحوطة عاصمة - ح



الاسداد في عين

الفصل الثالث

سلاطين لحج

مؤسس سلطنة لحج — اصل العادلة — السلطان محسن — فصل العدلي —
 المعاهدة بينه وبين الانكليز — السلطان فصل بن علي بن محسن — اركان
 الملك الائمة — السلطان احمد بن وصل — اتماقه وامام صعاء علي الاتراك —
 المفاوضات السرية بينه وبين الادريسي — الملك حسين نصير الاتراك — السلطان
 احمد اول من سعى في سبل الوحدة العربية — سفره الى مصر — الرعاية
 في لحج — السلطان علي بن محسن بن فصل — ابن عمه لمحسن المصلح محسن
 بن فصل — السلطان الحالي — تحسين علاقته مع الانكليز — المفاوضات بخصوص
 معاهدة حديدة — مطاعم العادلة في الواحي التسم — طريقة الوراثة وتدخل
 الانكليز — العقان واشتجاب السلطان

في سنة ١٧٠٩ ، عندما جاءت البعثة الافرنسية الى اليمن ، كان حاكم
 عدن مستقلاً عن امام صعاء . وبعد ست وعشرين سنة من ذلك الحين استولى
 على عدن اول سلطان من سلاطين لحج . كان هذا الرجل قائداً من قواد الزيد ،
 طامعاً بالسيادة والمجد ، مساهلاً على ما يظهر في الامور الدينية . افامه امام
 صعاء عاملاً على اليمن الاسفل فتوسع بالاحازة الامامية واقام نفسه حاكماً
 مطلقاً مستقلاً ، بل اقام نفسه سلطاناً . وبما ان عرب البلاد التي استولى عليها
 من الشوافع ، فلا يعررون حاكماً زيدياً ولو اطاعوه ، بد من احلهم وفي سبيل
 مطامعه مذهب اجداده ، واتخذ المذهب الشافعي سراطاً الى النجاح قوياً . هو
 مؤسس سلطنة لحج .

تم حلعه في الحكم امراء من عرب العادلة الذين اشتهروا بالشجاعة
 والعدالة ، وبحبهم للرعاة التي هي حتى اليوم مصدر تروة لحج الصغيرة وموضوع
 اهتمام سلاطينها . والعادلة من اليمن الاعلى ، ريدبو الاصل كما تبين يمتون
 بنسبهم الى عرب حمدان .

من سلاطين لحج اربعة مشهورون ، اولهم محسن بن فضل الذي احتل

الانكليز عدن في عهده . وقد كانوا عقدوا في سنة ١٨٠٢ اول معاهدة ولائية تجارية مع والده السلطان احمد فاستمرت مرعية الى سنة ١٨٢٧ ، فنقضها السلطان محسن عندما ادرك مطامع الانكليز الذين كانوا يبحثون في تلك الايام عن مكان في البحر العربي يصلح مستودعاً للفحم . ولكنه غلب في نهاية امره فاضطر ان يعقد واياهم معاهدة عندما احتلوا عدن سنة ١٨٣٩ كما اوضحت في الفصل السابق . ومن بنود تلك المعاهدة بندان لا ترى لها غير الاثر الضئيل في المعاهدات الحديثة ، اولها : ان لا يحق للاجنبي ، وان كان موظفاً بريطانياً في حكومة عدن ، ان يدخل الى الحج بدون اذن من سلطانها ، والثاني : ان من يرتكب جرماً من الانكليز او من رعاياهم في البلاد يحاكم بموجب شرائعها .

قبل الانكليز في البداية بهذين البندين ، ثم سعوا في توسيع الحدود الشرعية شيئاً فشيئاً ، فعدلوا البند الاول بل نقضوه باضافتهم اليه تلك الكلمة الاعتمادية ، فقالوا : لا يحق لاجنبي ان يدخل الى الحج بدون اذن سلطانها والاذن يطلب من دار الاعتماد بعدن . وقد اسسوا محكمة قاضيها مسلم هندي فقصت على البند الثاني الذي يختص بمحاكمة الاجانب .

كان السلطان محسن غيوراً على استقلاله ، تواقاً الى السيادة الواسعة النطاق ، محسناً الى العشائر ، محباً للعلم والعلماء . ولكنه كان متقلباً في سياسته ، يتربص الفرص لتحقيق مقاصده التي لم تنفق يوماً واحداً مع مقاصد الانكليز . غلبوه اولاً وثانياً ، في سنة ١٨٣٩ عندما احتلوا التواحي وفي السنة التالية عندما حاول ان يخرجهم منها ، فدارت عليه الدوائر وكان هو من الطاعتين . اخرجوه من عدن ولم يأذنوا بان يكون له بعدئذ بيت فيها . ولا اذنوا بذلك لاحد من خلفائه كلهم .

ولكن خلف السلطان محسن لم يناوئ الانكليز ولا هم ظاهراً امرهم ، بل ولى وجهه الشمال والغرب فسعى ان يعوّض في داخل البلاد عما خسره سلفه في سواحلها . هو السلطان فضل بن علي بن محسن والد السلطان الحالي .

وقد كان باسلاً مقداماً حكيماً ، يقرن البطش باصالة الرأي ، ويرى ، وهو امي ، ان لا عز للملك بغير الثروة ، ولا ثروة بغير الزراعة ، ولا زراعة بغير الامن والعدل . فسعى في سبيلها كلها سعياً شريفاً . امتشق الحسام وكان منتصراً في غزواته كلها ، فاستولى على الحواشب ، ومكن نفوذ العبادلة في العشائر ، واكتسب بسياسة الصدق والعزم ثقة الانكليز وعجابهم . ولكنهم غلبوه بسياسة اللين ، بالقاعدة المرنة ، فاعاد الى سلطان الحواشب ملكه بعد ان استولى عليه بضع سنين ، فاستحكمت بعدئذ العلاقات بينه وبين عدن والمُسْتَعْمِرِينَ^(١) . حكم السلطان فضل ثلاثين سنة وكان في حكمه عادلاً حكيماً ، فسن شرائع لا تزال حتى اليوم مرعية تتعلق بالزراعة ، وبادارة الاوقاف ، وبتسهيل صلات العشائر بعضها ببعض .

اما خلفه السلطان احمد بن فضل بن محسن ابن عم السلطان الحالي وقرين سلفه السلطان محسن في الذكاء وحب العلم والعلماء ، فقد كان اشد حنكة ودهاء من اسلافه ولكنه لم يكن مثاهم كريماً . احترمه الانكليز ظاهراً وتعهدوا في معاملته ما كان من خلقه اي التكتّم والمواربة .

وقد كان بين السلطان احمد والامام المنصور والد الامام يحيى صلة ولواء اوت الى اتفاق سرّي بينهما ، من شأنه مقاومة الترك والنزعة التركية في اليمن . ولم يقف السلطان احمد عند هذا الحد في مناوئته الاتراك ، بل مد يد الولاء والعون الى السيد الادريسي فكان سراً عضداً له في عسير ، وارسل الى الشريف حسين وهو يومئذ امير مكة دعوة للانضمام اليهم ، او الكف في الاقل عن مساعدة الاتراك على امام صبيا وجيزان^(٢) .

(١) المسيير هي عاصمة سلطنة الحواشب .

(٢) كان الادريسي في تلك الايام خارجاً على الدولة ومهدداً بموءامرة تركية شريفة زيدية . فسمى السلطان احمد ان يقاومها ويدفعها باتفاق او حلف عربي فلم يفر بذلك . جاء عزت باشا الى الحجاز في اذار سنة ١٩١١ يستنجد الشريف على الادريسي فاتحده بحملة يقودها نجله الاميران عبدالله وقبصل . وكتب الى السلطان احمد يستنصره على عدو الدولة ويسأله ان يسمي في سبيل الصلح بينها وبين الامام يحيى . ولكن سياسة السلطان احمد كانت يومئذ مخالفة لسياسة الشريف حسين .

هوذا السلطان احمد عدو الترك واول من سعى على ما اعلم في سبيل الوحدة العربية . فقد دعا امراء العرب الى مؤتمر عام يعقد في احدى عواصم الجزيرة للنظر في مصير الامة العربية وتوحيد كلمتها وسياستها . ولكنه ، بعد ان ارسل منشوره الى الامراء ، عدل عن عمله لاسباب مجهولة . وقد تكون الحرب التركية الايطالية احد تلك الاسباب ، لانه تغير في سياسته وفي عواطفه بعد تلك الحرب تغيراً سريعاً مدهشاً .

كما جئت على ذكر الاتراك في البلاد العربية اراني مكرراً السيد محمد الادريس وثباته في مبدأه وجهاده . فقد كان الامام يحيى عدو الاتراك فصار صديقهم في الحرب العظمى . وكذلك كان سلطان لحج السلطان احمد بن فضل ، فتحول في الحرب التركية الايطالية عن سياسته ومبادئه ، كانه لم يسعَ مرأً وحرراً في تقويض السيادة التركية في البلاد العربية . وقد كان من امراء العرب الذين ساعدوا الدولة بالمال ايضاً ، فدعي لذلك الى مصر ليقابل مندوبها السامي رؤوف باشا ، فلبى الدعوة ، وعاد من القاهرة يحمل وساماً من اوسمة الدولة ، ويحمل ايضاً غراساً من ارض الفراغة .

ان للسلطان احمد مساعي مبرورة في تحسين الزراعة في لحج . فقد جلب الاغراس من مصر ومن الهند وكان في اهتمامه بها مثلاً للفلاح عالياً . وقد كان شغفاً كذلك بالاوسمة ، فصك منها باسمه وشرع بمنحها الناس من عرب وهنود واسكيز . تم باشر تنظيم المالية والجرك فسن قوانين عديدة ، حالت دون تنفيذها الحرب العظمى . لا مرية في القول انه كان سلطاناً كبيراً ذا همة قعساء ، وذكاء ودهاء . هو السلطان الزراع السياسي ، محب الابهة والاشجار الغريبة . ولكنه لم ينجح في دار الاعتماد نجاحه خارجها .

وما كان في خلفه ما يومية الى التوفيق والتحسين من هذا القبيل . كان السلطان علي بن محسن بن فضل ساف السلطان الحالي رجلاً ورعاً نقياً يحترم علماء الدين والسادة الاشراف احتراماً جزيلاً ، ولم يكن له ارادة تستقيم وتشتد في السياسة والرئاسة . ولكنه لم يهتم لادارة الملك فاتكل في ذلك

على ابن عمه محسن فضل شقيق السلطان الحالي .

كان السلطان محسن^(١) ادبياً ذكي المؤاد ، عصرياً في آرائه واعماله ، محباً للإصلاح والعمران ، عالي المهمة ، بعيد النظر ، شديد البأس ، ثابت العزم والارادة . فباشر في ايامه القصيرة اصلاحات كثيرة في الجندية والمالية والمعارف ، ولكن الافدار لم تتأ أن يكملها بنفسه فتوفي في عدن عقيب الهدنة عن اثنين وتلاتين ربيعاً . ان مثله من امراء العرب التديدي الزعة الى القومية العربية ، الراغبين في تعليم الناشئة على الاسلوب الحديث ، الساعين في تحقيق امالهم الوطنية العالية ، ليؤسف على موتهم في ريعان الشباب . وقد وقف السلطان محسن ثروته كلها على انشاء مدرسة عصرية ومستشفى وصيدلية في الحوطة ، فتأسست المدرسة وسيتم قريباً بناء المستشفى بفضل السلطان الحالي .

هو السلطان عبد الكريم فضل العربي الصميم في حديثه واحلاقه ، ولا اقول في ملابسه التي هي هندية اوربية . اما ملاحمه العربية فقتل احلاقه وحديثه لا غبار عليها . هو نحيل الجسم ، عصبي المزاج ، مستطيل الوجه ، دقيق الانف ، غائر العين ، وفي الحامسة والاربعين من العمر . لكنه يظهر اكبر من ذلك لما في وجهه من تجعد وقتام ، ولما قاساه اثناء الحرب من الشدة والاحزان . وهو مثل اخيه الباسل وابيه سلطان الحج الكبير يكره الفوز الاجنبي ويسعى سعيًا هادئًا سلميًا في مقاومته وثقوبه . ولا عجب اذا كان من مساعيه ان يستعيد بعض الحقوق التي نالها السلطان فضل ابوه فاضاعها من خلفه .

على ان السلطان عبد الكريم يفتقر الى شيء من شدة ابيه وطموحه ، ومن نشاط اخيه وعزمه . فهو والحق يقال اقرب الى الادب والزراعة منه الى السياسة والادارة . له ذوق في الموسيقى ويحسن بعض الاحسان العزف على البيانو . وله رغبة في المطالعة فيهتم خصوصاً بتاريخ العرب والاسلام . وهو

(١) كل اعضاء الاسرة المالكة يلقون بالسلطين ، وهم يدعون السلطان الاكبر « الوالد المالك والسلطان الاعان » .

مثل السلطان احمد شغف بالزراعة يقضي ساعات من يومه في بساينه . لذلك قيل فيه على ما اظن انه قليل الاكتراث ضعيف الارادة . وقد يتخلل عزمه ، وهو عصبي المزاج ، قترات يسيئ الناس فهم اسبابها ونتائجها . ومن مزاياه انه يحترم الرأي والحرية الفكرية في الناس . اما علاقته مع الانكليز فالمدارة اظهر ما فيها . على ان له في دار الاعتماد مقاماً محترماً وكلمة مسموعة ، فيستشيره اولو الامر في كثير من المسائل التي تختص بالعشائر واحوال البلاد الداخلية .

ان في لحج على صغرها نهضة في التعليم تذكر ، وهي على صغرها سيدة النواحي التسع المحمية ، سيدتهم ادبياً ومعنوياً وفي بعضها سياسياً ايضاً . فان ام السلطان عبدالكريم من اليوافع ، وبينه وبين العوالق ولواء وثيق العرى ، وله على الصبّاحة والخواشب سيادة لا بد ان تمتد الى سواهما .

اما الامارة في لحج وفي النواحي التسع فهي انتخابية لا اراثية . لذلك تقدم السلطان عبدالكريم اثنان من اخوته بعد موت ابيه السلطان فضل . ولكن الانتخاب اي المباشرة هي من قبل الخاصة فالمبايعون هم العقال ^(١) اي حكام البلدان الذين يعينهم السلطان فيجتمعون مع رؤساء العشائر ليمتدحوا ولي العهد الذي يجوز ان يكون من غير الامرة المائكة . ولا شك ان هذه الطريقة تفتح ابواباً واسعة لتدخل الانكليز في شؤون البلاد وسياستها فيولون عليها من الموالين لهم من يتأوون .

اما ولي العهد فهو ينتخب في عهد السلطان الحاكم فيصبح منذ ذاك الحين مقيداً بالسياستين ، سياسة لحج وسياسة عدن ، ورهين الارادتين ، ارادة المعتمد وارادة السلطان التي قد تكون ، وان كانت وطنية ، جائزة مثل الاولى . هوذا موطن الضعف والخلل في تلك الحكومات العربية الصغيرة كلها . لا اقول ان الانكليز اخترعوا هذه الطريقة في الارث ووضعوا قواعدها ، ولكنهم ولا شك ينتفعون بها انتفاعاً يضر بمن هم اصحابهم وحلفاؤهم واصحاب البلاد التي احتلوها .

(١) حاكم الولاية او ما يماثلها يدعى في اليمن عاملاً وفي نجد مبراً وفي هذه النواحي عاقلاً .

حبذا لو ساعدوا اذن في تغيير هذه الطريقة فيكتسبون حب الناشئة العربية الراقية وثقة اولياء الامر في البلاد . ولا اظنهم يفقدون في ذلك شيئاً من حقوقهم الشرعية او من نفوذهم الصالح المفيد . اما غير ذلك من حق او نفوذ فهو يضر بالانكليز اليوم أكثر من ضرره بالعرب . اجل ، ان الحقيقة البليغة الرائعة التي يجب ان نتدبرها اليوم وزارة المستعمرات بلندن او دائرة الشرق الاوسط في تلك الوزارة هي هذه : كلما قل تدخل بريطانيا العظمى في شؤون الامراء الوطنية والخاصة تعزز مركزها لديهم . وكلما تقلص نفوذ الانكليز في داخل البلاد ازداد في السواحل . او بالاحرى كلما امتنعوا ، حكمةً ونزاهةً ، عن مد يدهم الى ما وراء حدودهم المعروفة ثبتت قدمهم ضمن تلك الحدود . ولا اظنهم يبتغون أكثر من ذلك .



محمود السلطان احمد فضل شقيق السلطان عبد الكريم



جوقة لحج الموسيقى

الفصل الرابع

الحج في الحرب العظمى

جزيرة الشيخ سعيد — ضربها واحتلتها — احتجاج الامام يحيى — زحف
الأتراك على عدن — الجنود الانكليزية تتقدم الى الشيخ عثمان — تأخير النجدة
الانكليزية — الامير لواء علي سعيد باشا يفاوض سلطان لحج — وقعة
الدكيم — تدمير لحج — وصول النجدة الانكليزية في الليل — اطلاق النار
خطأ على السلطان ورجاله — الاسرة المألكة في عدن — الحج وعدن تهانان
وتتسلمان — تركي كريم النجار — وما جزاء الاحسان الا الاحسان .

في باب المنذب ، على مقربة من رأس البر اليمني ، جزيرة صغيرة تدعى
الشيخ سعيد ، قد جاء ذكرها في تقارير عدن الرسمية اثناء الحرب ، وسيجيء ولا
شك ذكرها في المستقبل في تقارير وصكوك لا يطلع عليها غير القليل ممن تهتمهم
امتيازات النفط والمعادن .

هذه الجزيرة هي اليوم في حوزة الامام يحيى بن حميد الدين ، وقد كانت
اثناء الحرب في يد الاتراك تابعة للساحل الجنوبي الغربي الذي يتصل ببلاد عرب
الصبيحة . وعندما انضمت الدولة العثمانية الى الدول الوسطى ، وشهرت في تلك
الحرب الضروس السيف على الحلفاء ، قررت القيادة في اليمن الزحف على عدن .
فلما علم بذلك الانكليز اوقفوا ثلاثة طوابير من الجنود في البحر كانوا مسافرين
من الهند الى السويس ، فضربوا في ١٠ تشرين الثاني سنة ١٩١٤ الشيخ سعيد
ليدمروا الابار والحصون والمستودعات فيها . ولكنهم لم يستطيعوا ، لشدة
الانواء ، النزول الى الجزيرة فنزلوا الى البر ^(١) قريباً منها في رحى مدافع البواخر

(١) قد اغضب هذا الاعتداء الامام يحيى فاحتج عليه . فكتب اليه الكرنل جاكوب المعاون
الاول يومئذ في دار الاعتماد يقول : ان الضرورة الحربية حملتهم على ضرب الشيخ سعيد
وان ليس لهم في ذلك قصد خفي او سياسي ، وان جلاهم قريباً عن تلك الناحية يثبت ما
يقول . — ملوك العرب . صفحة ١٥٩

الحرية ، ففتح العدو الى داخل البلاد . ثم دمر الانكليز قلعة تربه وغيرها من الحصون في تلك الناحية ، وغنموا بعض المدافع فظنوا انهم اوقفوا الاتراك في الزحف على عدن . نعم ، اوقفهم سبعة اشهر ، فعادوا اذ ذاك الكرة على جزيرة الشيخ سعيد فاحتلوها ، ومشت جنودهم من ماوية الى الحج نقصد الهجوم على عدن .

وكانت السلطة الانكليزية فيها قد احتاطت للامر بما لديها من قوات الدفاع القليلة ، فامرت بنقل الحامية من عدن الى الشيخ عثمان ثم بالتقدم الى الحج . جاء في التقارير الرسمية : « ان شدة الحر وقلة الماء وفرار الهجانة المأجورين اثرت الجنود في الطريق وحالت دون الغاية المقصودة » .

على ان طليعة الجيش وصلت مع ذلك الى محجتها في ذاك اليوم ونازلت الاتراك خارج الحج قبل ان تصل الجنود اليها ، فدارت الدائرة على الانكليز ، ففتحوا عن الحج مهزومين ، فدمرها الاتراك في ٥ تموز سنة ١٩١٥ ونهبوها . ثم زحفوا على الشيخ عثمان فاحتلوها في اليوم التالي .

ولكن النجدة التي وصلت بعدئذ الى عدن اخرجت الترك من الشيخ عثمان في ٢٠ تموز ، فعادوا الى الحج وتحصنوا فيها ، وظلت شرذمات منهم في أم العُمد والوَهط ، فحاول الانكليز مراراً ان يخرجوهم منها فلم يتمكنوا من ذلك الا بعد ان نجدهم عشائر العرب التي استنجدها . ولكنهم لم يستطيعوا ولا حاولوا بعدئذ ان يخرجوا الاتراك من الحج . فظلوا فيها الى نهاية الحرب .

هذا ما وصل بالطرق الرسمية الى الدوائر الحربية في الغرب من اخبار تلك الزاوية العربية القصية ، وليس فيه كلمة عن نكبة الحج وعما حل بالاسرة المالكة وبسلطانها حليف بريطانية العظمى . فبحثت اروي الخبر كله كما سمعته وتثبتته من مصادر شتى هناك .

في السنة الثانية من الحرب اي في صيف سنة ١٩١٥ كان للدولة العثمانية في اليمن خمسة وثلاثون طابوراً ، اي نحو خمسة عشر الف جندي ، اكثرهم من السوريين . وكان منهم قسم في ماوية تحت قيادة الامير لواء علي سعيد باشا

الجر كسي الذي سعى ان يضيف اليه قوة من العربان . كانت سعيد باشا كريم الاخلاق جواداً ، فاحبه العرب وانضم الى جيشه بضعة الاف من الحواشب واليوافع والصبيحة ^(١) فعول اذ ذاك على مهاجمة عدن ولم يكن قصده غير اشغال الانكليز هناك . وبما ان لحج ، وهي في طريقه ، سلطنة مستقلة بعث الى سلطانها يستأذنه بالمرور ويعده بالحفاظة عليه وعلى ملكه . فابى السلطان علي لانه حليف الدولة البريطانية وتحت حمايتها . ما اشبه لحج واللحجيين من هذا القبيل بالبلجيك واهلها : ليست بلادنا بدرب يمتازها المتحاربون .

خرجت جيوش سعيد باشا من مأوية وسقطت على لحج ، فاستنفر سلطانها للورع بعض العشائر المجاورة فانجدوه ، وخرجوا وهم بضعة الاف يلاقون الاتراك وهم ضعفهم عدداً واضعافهم عدة . فاصطدم الجيشان قرب الديكيم ، على مسافة عشرة اميال من لحج ، فانهمزم اللحجيون . ولذلك اسباب ثلاثة — اولاً : لم يكن معهم من عتاد الحرب غير القليل . ثانياً . لم يكونوا على شيء من النظام . ثالثاً : لم تجبهم النجدة من الانكليز الا بعد الهزيمة . وقد جاء في التقارير الرسمية ان لابطاء تلك النجدة ثلاثة اسباب ايضاً . ولكن هناك سبباً آخر غير القبطوقلة الماء وفرار الهجانة . فقد سمعت في عدن ان الجنود الهندية عصوا يومئذٍ ضباطهم لانهم كرهوا ان يحاربوا اخوانهم المسلمين . والحقيقة التي لا ريب فيها انهم ابطأوا في الانجاء ثم انهزموا .

عندما دخل الاتراك لحج كان السلطان علي واسرته لا يزالون في القصر يدافعون عن انفسهم ، فاضطروا ان يخرجوا منه عندما بدأت الحجارة تنساق عليهم من الجدران التي كانت تحترقها القنابل ، فبادروا في الغسق الى الفرار ووجهتهم الشيخ عثمان . اما الجنود البريطانية فكانوا قد خرجوا من تلك البلدة لينجدوا اللحجيين ، فالتقوا بالسلطان واسرته تحت جنح الظلام ، فظنهم من كشافاة العدو ، فاطلقوا عليهم النار ، فقتلوا عدداً منهم واصيب السلطان علي

(١) وقد كتب الى الامام يحى يطلب منه المساعدة فلم يلب الامام طلبه كما تقدم . بل ان الامام ، كما قال سعيد باشا عندما سلم الى الانكليز ، كان يعارض رأيه في الزحف على عدن .

برصاصة في رجله ، فنقل الى عدن وتوفي من اثر الجرح هناك ^(١)

دخل الاتراك الى الحج فدمروا قصور السلاطين ونكلوا باهل المدينة ، ففر الى عدن من سلم من الاسرة المالكة وكثيرون من الاهالي . وعندما خلف السلطان عبد الكريم السلطان علياً كان من اول اعماله انه احتج احتجاجاً شديداً على حكومة الانكليز لانها لم تقم بواجب المعاهدة بينها وبين اجداده ، فقبلت حكومة لندن الاحتجاج وعزلت حاكم عدن وقائد الحامية فيها .

اقام السلطان والاسرة المالكة في عدن مدة الحرب كلها ، وهم يستعينون على الدهر بما كانت تدفعه الحكومة لكل منهم ، في حين ان املاكهم وقصورهم وبلادهم كانت في حوزة الاتراك يتمتعون بها وبخيراتها . حتى اصبح هؤلاء في غنى عن الامداد والتموين من مركز القيادة العثمانية في داخل اليمن . بل كانوا بعد ان اسنقر امرهم في الحج على شيء من اليسر وجانب من الامن والاطمئنان يستغرب مثله في ايام الحرب بين المتحاربين .

والسبب في ذلك بعد الفريقين على ما اظن عن ساحة الحرب الكبرى وعن مركز حكومتيهما . كان الخنود والضباط يسمعون ولا شك بويلات تلك الايام واهوالها ويحمدون الله لما بينهم وبين تلك الولايات من المسافات . فلما امن الانكليز على مركزهم في عدن والشيخ عثمان تركوا الحج للاتراك . ولما امن الاتراك على الحج ونواحيها تركوا عدن للانكليز . فنع كل بما ملكت يده ، وكلمت القناعة بكرم الاخلاق .

اجل ، بينما كانت رحي الحرب تطحن الانسانية في شمالي فرنسا وتملأ الارض هولاً وقبوراً ، كان الترك والانكليز في هذه الزاوية المباركة من اليمن السعيد يتبادلان المعروف والاحسان . وكان للقائد الجرکسي سعيد باتسا الفضل الاكبر في ذلك بشهادة الانكليز انفسهم . اما العرب فلا يزالون يذكرونه حتى اليوم بالفخر والاعجاب .

(١) « انا في ايماننا مسؤولون عن وفاة السلطان علي المبصرة » . هارلد جاكوب في كتابه ملوك العرب ، صفحة ١٦٧

قلت ان شيئاً من اليسر عاد الى الحج بعد نكبتهم^١ لانت الاهالي والعساكر
 شرعوا يزرعون ويشغلون ، فازدهت بالاخضرار والثمار تلك البقعة الخصبة التي
 تستقي من فرعي وادي دُين . اما عدن وهي في فم البركان فلا ترى فيها ولا في
 جوارها ورقة خضراء . فتبادل القائدان السلام ، ثم الكلام ، ثم : — هذه
 بقولائنا نرسلها اليكم كل يوم على الرأس والعين . فشكر الانكليز الترك قائلين :
 وهذا الارز والسكر لكم منهما ما تبغون . وهذه فوق ذلك السكاير . فهتف عسكر
 الدولة : ليحي الانكليز .

كذلك تم الصلح بين الاحلاف والدول الوسطى ، او بالحري بين ممثليهم
 في عدن وفي الحج ، قبل ان انتهت الحرب بسنتين . ولما اعلنت الهدنة دخل علي
 سعيد باشا الى عدن ليسلم سيفه الى الانكليز ، فاستقبل فيها استقبالا جميلاً .
 دخل المدينة لا كالمهزوم بل كالفاتح المنصور .

الفصل الخامس

التمدد الحديث في الحج

اثر من الآثار في تاريخ البخار — بين عدن والحج — وفد المرجين — ملابس
 اللحيين الزاهية — سمو السلطان — ردهة الاستقبال — صحيح البخاري
 والفونوغراف — وزير السلطان السيد علوي الجفري يفوه بكلمة — المستر
 كروس قنصل اميركة يلقي خطاباً ، يفوه بشرين كلمة وكلمة — سلطان
 مئمن — الموسيقى العسكرية تصدح بالشيد الاميركي — مائدة السلطان —
 غرفة « البلياردو » — في البساتين مع شاعر وسلطان — اشجار الحج — شاعر
 الحج وفيلسوفها — ولي العهد الصامت — المدرسة الفضلية — المدافع واللقاب —
 عرب الحُجُور — خناجر الحج — البخاري والمسواك وعائشة — البخاري
 وصندوق الزجاج — ثلوث الحرية في الحج .

كتبت بعد وصولي الى عدن كتاباً الى صاحب السمو السلطان عبد الكريم
 فضل ارغب اليه في التشرف بزيارته . وكتبت بواسطة قنصل اميركة الى دار
 الاعتماد استأذن بذلك . فجاء في اليوم التالي جواب السلطان مرحباً بي ، ثم
 جاءني بعد يومين من معاون المعتمد كتاب ضمه اذن باسمي واسم رفيقي واذن
 اخر باسم القنصل الذي شاء ان يرافقنا .

ركبنا من محطة عدن قطاراً عسكرياً ، خطبه ضيق وعرباته قديمة ، جرى به
 من الهند ، وقاطرته اثر من الآثار في تاريخ البخار . فرقصت بنا وهي تخرج
 وتفرقع في ارض سبخة قربة من البحر ، ومرت بأكام من الملح هناك مستخرج
 منه ، ثم بواحة الشيخ عثمان بين صفوف من مقاهيها . ومنها الى دار الامير ابي
 الحدود بين عدن والحج ، ثم مصر ، فالحاحل ، فبوبة الهراي ، فالخوطة .
 وكلها ما عدا العاصمة ودار الامير اسماء لا كواخ من القس والبن يتخللها شيء
 من شجر الاسل واميال من القفر الذي تهب فيه رياح البادية وهي تحمل السموم
 والموت من الربع الحالي . ويمتد خط الحديد من الخوطة الى مكات بعد ستة
 اميال عنها يدعى الحداد .

اما المسافة بين عدن والحوطة فلا تتجاوز العشرين ميلاً . اجتازناها بساعتين — حتى البخار يستشرق في الشرق — ووصلنا الى العاصمة بخير وسلامة ، فرحب بنا في المحطة ولي العهد واخو السلطان وغيرهما من القصر ، وهم في ملابس تدهشك منها لاول وهلة الالوان الزاهية البهيجة ، ثم شكلها الذي يختلف عن ملابس البدو والحضر في اليمن وفي الحجاز . ما ذكرني اللحي في بوطته المخططة التي تصل الى الركبة وعمامته الطويلة الذوابة بغير الاسكتلندي اذا لبس ثوب عشيرته اي التنورة الملونة والقبعة ذات الريش .

ولكن السلطان احمد وهو قائد الجيش يلبس مثل اخيه السلطان المالك عبد الكريم ، الا ان له شغفاً بالالوان الباهرة . رأيت اول مرة في بنطالون ابيض ضيق حول الساق ، وفوقه معطف الى الركبة اسلامبولي الشكل ، الا انه من الحرير الازرق المخطط ، يشطره زنار وافر مشدود الى وسط نخيل ، وفي الزنار خنجران هائلان مرصعان بالحجارة الكريمة ، وعلى رأسه عمامة صفراء حمراء زرقاء ملفوفة في شكل هرمي — هي الموضة ، عند اعيان الحج — وطى اضلعه ما يناقض كل ذلك اي روح "عصرية" حتى الكفر . سنعود الى السلطان احمد بعد ان نقابل سمو اخيه .

ركبنا من المحطة في سيارة اوصلتنا الى القصر نخف الى استقبالنا عند الباب سمو السلطان ، وهو يلبس فوق ثيابه الافرنجية عباءة بنية ، وعمامة ملونة هندية ، ومعه حاشيته ووزيره الاول السيد علوي الجفري . ثم صعد بنا الى ردهة الاستقبال في الطابق الاول ، وهي رحبة انيقة جميلة ، يدخل اليها نور الشمس في جلباب من النقي يُلبسه اياه الزجاج الملون في التوافذ — كأنه من بيت الصلاة عند المسيحيين — وتلطّفه السجف البيضاء المحرمة كأنها من قصر انكليزي . ان في هذه القاعة مجلسين افرنجياً وعربياً ، فرش الاول غربي الشكل الا انه من صناعة الهند ، تحتل زاوية منه آلة الفونوغراف ، وفرش الثاني دواوين عربية تُقطعها المساند والوسائد . وهناك بين المجلسين طاولة عليها مجلدات ضخمة هي شرح البخاري ، ذاك السفر الحليل المدهش ، الفريد في بابه ،

الممتاز بالشروح الثلاثة للكلمة النبوية ، اي شرح شرح الشرح . ولا يجوز ذكره بغير الاجلال كامل الاسماء ، فهو القسطلاني على صحيح البخاري ، والخزرجي على القسطلاني ، والامام النووي على الخزرجي

— وهوذا يا صاحب السمو المستر كروس C. M. Cross قنصل اميركة في عدن . فرحب سموه به واجلسنا ، اكراما له على ما اظن ، في المجلس الاول الرسمي الذي يستقبل فيه ضيوفه الافرنج . ثم تعطف فاحلنا كلنا محل الاهل والاحباب على الدواوين العربية التي تبعدنا عن القونوغراف ونقربنا من البخاري .

— كان قنصل اميركة السابق صديقنا يزورنا من حين الى حين . ولكم ما كان له عندنا من الحب والاکرام . قال هذا السلطان ، وكنت انا الترجمان فسررت بالقنصل لانه قليل الكلام . شكر سموه وسكت . فاستلمت اطراف الحديث شاكرآ ، ونشرت منها المألوف في السلام والتبجيل ، ثم المعروف من ظاهر سياحتنا ، فاوقفنني عند هذا الحديث من السيد عآوي شوقت الي حديثه . وهو لطيف الالبسامة ، براق العين ، فصيح اللسان ، يستأنس به جلسيه من مجرد النظر اليه . ولكني عرفت انه الوزير الاكبر وانه اهل لذا المقام العالي لانه مثل القنصل الاميريكي قال كلمته وسكت .

— مقاصدكم شريفة يا حضرة الفاضل وقد عرفناها .

فاضاف السلطان عبد الكريم الى ذلك كلمة اخرى لطيفة : وسيزيدنا الاستاذ معرفة ان شاء الله . زيارة مثله لا تنقضي في جلسة واحدة . ثم سألنا عن صحة الملك حسين ، فكان دور القسطنطين ، الذي اجاب بما يسر المحبين ، ويريح بال المعجبين برجل مكة الاكبر . ثم مال سموه الى القنصل فقال : يجب ان تنقض النظر يا حضرة القنصل . ليس عندنا ما يليق بكم ويشرفنا في نظر الامة الاميركية العظيمة غير حبنا لكم واخلاصنا .

ترجمت الى اللغة الانكليزية هذه الكلمة وفيها جميل التواضع واللفظ فادهشي من المستر كروس جوابه الذي تجاوز الكلمتين قال لا فض فوه : سأقل كلام سموكم الى حكومتي واحب ان اقول بالاصالة عن نفسي ان في العرب

فضائل كثيرة تشرفهم في نظر الامم الغربية

هناؤه بعدئذ بحسن جوابه وحسن سلوكه . ومن ادري باخواني الاميركيين مني ؟ فقد كنت اخشى منه سكوتاً يسىء او كلمة توجب الشرح والتفسير . وهو مثل اكثر الاميركيين لطيف كريم في ما يفعل اكثر منه في ما يقول .

بعد ان شربنا القهوة نهض السلطان وتقدمنا الى الجهة الاخرى ، الى المجلس العربي قائلاً : هذا بيتكم . ربما انتم تعبون . وراح نلتبعه حاشيته الى داخل القصر . فجلسنا نحن الثلاثة وفي كل منا شيء يأبى الكتمان .

— سلطان عربي في ثياب هندية افرنجية .

— سلطان كريم حكيم .

وقال المستر كروس : سلطان متمدن .

وستدهشك من تمدن هذا السلطان اشياء اخرى كثيرة . هذه مجلة عربية من مصر ، وهذه جرائد من القاهرة ومن الامتانة ، وهذه في ألواح الفونوغراف اغاني مصرية وانا شيد انكليزية ، وهوذا يا مستر كروس الشيد الوطني الاميركي تسمعك جوقة لحج العسكرية ! سررنا بالشيد الاميركي لانه كان من اجل آيات الترحيب والاكرام . والحق يقال ان ما من احد يزور لحج الا ويعجب بذوق سلطانها الذي تفصح عنه مجالسه ، ومائدته ، وسياراته ، وخيله ، وكتبه . انك لترى اشياء من الشرق والغرب مجتمعة غير متنافرة في قصور لحج ، وتجبد حتى في ازالة الضرورة الطريقتين الشرقية والغربية .

نمنا في الاسرة ضمن الككل ، وجلسنا والسلطان الى مائدة تعددت وتنوعت الوانها ، فكأن الطاهي شرقي خدم في مطبخ نزل اوروبي ، وشربنا التنبك في المداعة الهندية الشكل الطويلة القوام والي^(١) وركبنا السيارة يصحبنا ولي العهد واحياناً السلطان نفسه او اخوه السلطان احمد الى خارج البلد نتعرف على بسائنها الا ان الدهشة الكبرى كانت في غرفة « البلياردو » وفيها طاولة انكليزية

كبيرة اعدت عليها ذكرى ايام كنت في هذه اللعبة هائماً مبرزاً .

اما محاسن الحج ومستغراتها فأكثرها في قصور الامراء وفي البساتين ،
وللسلطان عبد الكريم عناية خاصة بالاثين . اجل ، انك لتجد الشرق والغرب
مختمعين حتى في الاشجار . فهذا التفاح الشامي في جوار العنب الهندي .
ولكن الزراعة ، على اهتمام سلاطين الحج وشغفهم بها ، لا تزال في طور النشوء .
مشينا صباح يوم وسمو السلطان الى احد تلك البساتين فكان اول ما اوقف
النظر منا رجال يحفرون بئراً كما لو كانوا في ايام عاد وثمود . فما المانع من
استخدام الآلات البخارية ونفقاتها مثل اجرة العمال ان لم تكن اقل : ان
ارض الحج صالحة للآبار الارتوازية . وهي مع ما يجري فيها من مياه وادي
دُبْن تحتاج الى هذه الابار لان نهري الوادي يجفان في الصيف فلا تكفي الارض
اذ ذاك مياه الصهاريج .

ها هنا وحدنا النقص في اسباب الزراعة واحياؤها ، فان ارض الحج خصبة
جداً . ويمكن ان يزرع فيها القطن الذي رأينا قليلاً منه في البساتين اذا بني
سدّ في طرفها الشمالي على مرتفع من وادي دُبْن تصب مياهه في الصيف فيسقي
الارض المزروعة كلها .

— اظن ما تشكوه يا مولاي من صغر ثمر العنب ناتجاً عن امرين عدم
التلقيح وقلة الماء .

— ولكن عمننا في الحج على صغره اطيب من عنب الهند .
والعنب اي Mango والحشاء Papaya من الاشجار التي لا ترى في غير
المناطق الحارة . مشينا في ظلالها الوارفة ومموه يعرفنا بما ينبت في الحج وما يزرع
في البساتين .

— هذا السَّحْر الذي يذكره الشعراء .

فقال رفيقنا الامير صالح وهو شاعر :

كأنني غداة البين يوم تحمّلوا لدى سمّرات الحي ناقف حنظل
ومنه الشوكي العربي واللاشوكي الهندي .

- وهذه شجرة تعطي قطناً انخر من القطن ودود الحرير نسميها شجرة
« القطن الحريري » . هي تشابه في طولها ونحوها شجر الحور .
— وهذا العُشْر الذي يستخرجون منه البارود .
فقال الامير صالح : وكان عود الكبريت عند الاقدمين .
وهذا الأسَل صديق الابل .
قلت : وهو شبيه السَلَم .
فقال الامير الشاعر :

أمن تذكر جيران بذي سَلَم مزجت دمعاً جرى من مقلة بدم
ولكن شاعر لحج وفيلسوفها ، الذي لا ينظم ولا يكتب كلمة للنشر ،
انما هو السلطان احمد فضل . قال لي ذات ليلة طال فيها السمر وما
ذوى غصنه :

— وما التعصب وما المذاهب كلها ؟ بلية الامم والله ونكبة الاوطان . لو
كان العرب يعقلون لعللوا ان خلاصهم هاهنا لا هاهنا « وأشار الى رأسه
ثم الى قلبه » نعم ، ان العقل — وانت يا حضرة الاستاذ ادرى بما قاله شاعر
العرب الكبير ابو العلاء المعري — ان العقل مصباح الحقيقة . والحقيقة
اساس كل عمل صالح ثابت مفيد سياسياً كان ام دينياً . اما القلب فغالباً
ضال ، والعواطف مضلة . هذا الزيدى يغمس ثيابه وجسمه في النيل لظنه
ان النيل بقيه البرد . والظن يصبح بالممارسة عقيدة . والعقيدة يثبتها الوهم .
والوهم منشأ العواطف والتصور . انا جرّبت النيل لما كنت شاباً فلم يدفع
عني البرد . ولو حكّم كل امرئ عقله في الامور لبان الضلال في كثير منها
مثل النيل ، ولما رأيت هؤلاء الجهال المتنيلين عندنا . وستراهم ، سترى خيرات
« كثيراً » منهم غداً عند الزبود . قد قيل لي ان الزبود ينيلون اجسامهم وثيابهم
حداداً على الحسين . لا يزالون الى اليوم يحدّون على الحسين ! والاجدر بنا
يا استاذ ان نحدّ على العقل في بلادنا وعلى العلم .

اما السلطان احمد وهو الجندي الفيلسوف ، الحاد المزاج ، الشديّد اللهجة

والباس ، فيحد في قلبه لا في ثيابه . كان يزورنا كل يوم وهو يحمل البناضة من الورد فينعمش النفس منا ، كما كانت الوان .لابسه تمنعش البصر ، وكما كان حديثه بنعمش العقل والامال . وهو لا يتجاوز الاربعين . له شغف بالعلوم والفنون نادر في تلك الناحية القصية من البلاد العربية . يطالع الجرائد والكتب والمجلات ، ويحدثك في سياسة الامم كما لو كان نزيل القاهرة . وهو من غواة الصيد والتصوير والموسيقى ، فيحسن العزف على كثير من آلات الطرب ويدير الجوقة العسكرية التي اسمعنا النشيد الاميركي . ولكن منه المتعددة لا تبعده عن الحقل والبستان ، فهو مثل اخيه مزارع كبير يجب العمل في الارض بيده . اما رأيه في المدينة الغربية فهو على شديد نزعه العربية لا يرى فيها الضرر الذي يتوهمه بعض السريين .

— وما ضرنا اذا لبسنا الافرنجي وكانت عقولنا سليمة ووطنيتنا صادقة ؟ اذا كانت قيمتي في هذه العامة وفي هذه الجنبية فلا كانت الجنبية ولا كانت العامة ولا كنت انا .

ان السلطان احمد فضل هو السلك الكبريائي في الحج . وهناك السلطان الصامت مهدي بن علي ابن عم السلطان الحاكم . وقد يكون صامتاً لانه ولي العهد الطاهر المؤيد ، وقل المقيد ، بالسياستين العدنية والحجبية ، الانكليزية والعبدلية . قلت : الظاهر ، لان سمو السلطان عبد الكريم ، في ما يسعى اليه من الاصلاح الذي تقدم ذكره ، يأمل ان يكون ولي العهد ابنه الامير فضل ، وهو في السادسة عشرة من العمر يتلقن العلوم واللغة الانكليزية من اساتذة في القصر . اقترحت على السلطان ان يرسل الامير فضلاً الى مدرسة في سورية او في مصر فقال انه يرغب في ذلك ولكن الام لا تصبر على فراق ابنها .

— ولكننا سنحضر الى الحج انشاء الله اساتذة من مصر وسورية يعلمون في

مدرستنا .

هذا ما قاله لي عندما زرتة تانية بعد رجوعي من اليمن لاهنته بعيد الاضي . وقد هناك يومئذ تلاميذ المدرسة الفضلية بما القوه من القصائد والخطب

القديمة الاسلوب العقيمة المعنى . اما كتب التدريس التي امر المعلمين بان يطلعوني عليها فهي مصرية ومنها سورية وكلها حديثة . فاستبشرت بذلك وقلت في كلمة القيتها على التلاميذ ان الحج زاوية اليمن المباركة ، وستصبح بفضل سلطانها زاوية العلم والتمدن . هذا اذا اتم ما يقصده من الاستعانة بالاساتذة والاطباء العرب يجلبهم من سورية او من مصر .

وحبذا الانكليز عوناً له في هذا السبيل . حبذا منهم المساعدة في تأسيس مدارس وطنية تعلم فيها اللغة العربية والعلوم الحديثة . حبذا لو انهم يهتمون للتعليم ربع اهتمامهم للسياسة ولكل ما يعزز جانبهم فيها . فقد ساعدوا في تنظيم جيش لحج الصغير ، وسهروا على ارضاء سلاطينها بما يظنونهم اكراماً كبيراً . ومما يضحك في تاريخ علائقهم السياسية والولائية انه « في ١٩ ك ١ سنة ١٨٩٥ قررت الحكومة ان تزيد المدافع التي تطلق لسلطان لحج من التسعة الى الاحد عشر مدفعاً . وفي سنة ١٩٠٣ منحت سموه لقب ورتبة « فارس في كوكب الهند » . وهم في رسائلهم يحاطبونهم كما يلي : عمدة الامراء الكرام ، وقدوة النجباء الفخام ، سمو السلطان محبنا وصديقنا السير عبد الكريم فضل بن علي العبدلي كاي . سي . آي . اي . « K.C.I.E. » ^(١) وهو يبادلهم هذا الاكرام والتبجيل فيرده اليهم كلمة كلمة . لو ترجمت « عمدة الامراء الكرام وقدوة النجباء الفخام » الى الانكليزية ، وهي نتقدم اسم موظف انكليزي ، لكانت نفكه وزارة المستعمرات . ولكنها تظل مخزونة في رؤوس الكتاب والمترجمين في دار الاعتماد .

اما العرب فلا يحفلون بمثل هذه الترهات وقلما يعرفونها . فهم يحاطبون سلطانهم بقولهم : السلطان المعلن او الوالد المالك . واهالي لحج من عرب اليمن والمولدين ، اهم قبائلهم بعد العبادلة العزبي واهل البان واهل سلام . وفيهم الحُجُور من ناحية في حضرموت تدعى حُجُور قرب مَكَلَّا ، سمرتهم شديدة تضرب الى السواد ، فيظنهم السائح لاول وهلة عبيداً . هؤلاء الحُجُور ^(٢)

يشتغلون في لحج كل الاشغال الشاقة . في الحقول تجدهم وفي القصور ، يحرثون ويتخدمون ويحسنون العمل .

ان الحجري اكبر جسماً واشد ساعداً من اللحيبي ، على ان وجه هذا ادق ملامح من ذاك ، وفيه من سياء الذكاء ما قلما تجده في الحجري النشيط الباسل . اما الثياب فالحجور يستغنون عنها كلها ما عدا الفوطة والعمامة . وقلما تجد لحيبياً اياً كان ومهما بالغ في اللبس او العري ، لا يحمل خنجراً من تلك الخناجر الرائعة المفضضة القبضة والنصاب التي تصنع في لحج . ومنها ما يكون نصابها مزدوجاً بشكل اللامين في « الله » فتظن صاحبه حاملاً خنجرين . ما رأيت في كل من يستغنون عن الثياب في البلاد العربية ويقربون بسمرتهم الى السواد من هو اشد بأساً ، وارهب طلعة ، من حجري يلبس عمامة كبيرة منيلة ، ويحمل خنجراً مزدوج النصاب . انه مع ذلك لنتي .

كنت وسمو السلطان في احد بسائنه خارج المدينة فرأيت الحجري يحرث الارض ، ورأيت به يصلي وهو واقف على صندوق كبير في الجو فيه ماء للقاطرة حيث تنتهي سكة الحديد . عامل من عمال الشركة يشتغل في تصليح مستودع الماء ، فأذنت الشمس بالغروب ، فترك عمله ، ووقف مكانه يصلي صلاة المغرب . ان ذلك الجميل ، وان ديناً يستوقف العامل في عمله ليذكر الله لا أجل .

بيد ان بعد ساعة رأيت الوجه الثاني من ذا الجمال . عند رجوعنا ذاك اليوم الى القصر تناولت مجلداً من صحيح البخاري وفتحته عرضاً فاذا انا في باب المسواك والاحاديث النبوية في المسواك والشروح وشروح الشروح على الاحاديث النبوية في المسواك . أطبقت الكتاب وفتحت جزءاً آخر منه فاذا بعائشة تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وعما كان مسلكه في الغسل قبل الجماع وبعده في الليلة الواحدة ، فخلتني اقرأ مذكرات احدي الخواتين الافرنسيات .

ولما جاء السلطان احمد يزورنا تلك الليلة اشترت الى ما كان من حظي في

البخاري فقال : لو قرأته كله كما تقرأه نحن في شهر رجب لَكُن حظك احسن .
ثم قال : البخاري يا حضرة الاستاذ . ثل صندوق زجاج يبيئنا من اوروبه .
صندوق كبير ، كبير جداً ، فيه ست كؤوس او ستة قناديل ملفوفة ، مدفونة ،
في قنطار من القش . هذا هو البخاري .

لست اذكر الان اذا كانت الكلمة هذه للسلطان احمد او للشيخ علي رضا
السوري الطرابلسي ناظر الجمارك في السلطنة اللحية . كلاهما عريق في الحكمة
وحرية الفكر والتساهل الديني . الا ان علي رضا ، مثل السلطان مهدي ، سكوت
لا يحب الظهور . وقلما يعرض فكره في غير مجلس الالفة والاطمئنان . كان من
حظي ان اجالسه غير مرة ، وان له ولا بن اخيه عبد الغني الرافي فضلاً علي
بعض المعلومات في الفصلين الثالث والرابع من هذا القسم من الكتاب

الفصل السادس

النواحي التسع المحمية

مبدأ الحياة في السياسة الانكليزية - المهادتات الولايتية - السندان او القيدان -
 دور الولاء والعتاء . ولا أس بالعناء - دور الحماية . ولا أس بالنكابة -
 « لنا يد على فلاس في منصبه » - الصبيحة - آل فضل او الفضلي -
 العواقي - قوم لا دين لهم - الواحدى - عرب لا يعرفون القرآن ولا
 النبي - العوازل - اليوافم دولتين مستقلتان - ساحلار اليوافم السفلي
 يعني من الاكثري زيادة في المشاورة ولتأ ويداها - ساحلار اليوافم العليا لا
 يعني من الاكثري غير المعبود والمعبود - الماري - القديس - الحواش -
 العقارب - قدم السلطانات صفوها - العاهل - س - الامام يحيى -
 الشيخ الاخرم بهت - الريد بضاف من المدفع تر - - - الامام يقتدي
 بالانكليز - الولاء ثم السلطان ثم الامانة

ان السياسة الانكليزية جسم حي يتغير مع الساعات . رتبة وديار
 في نمو الزمان . هـ - ستمت ذات في كل سنة . رتبة ان او
 داخلية ما اذا لم يكن تاريخها . فقد امرت في ال - رتبة ان او
 عن سياستهم بـ رتبة ان او . رتبة ان او . رتبة ان او
 الفصل الاخير ببعض جزئياتها .

بدأ الانكليز عند احتلالهم عدن يعقدون والعشار عرب . رتبة ان او
 الهدنة في الاقل ريثما تقيشهم النجدات . وتدعى هذه اليهود رتبة ان او
 وولاء . اول من عاهد من العرب عشيرة العزبي التي هي البرة من عشائر حليج .
 والمعاهدة هي آية في البساطة والايتياز . فبعد ذكر اسماء الفرز

هذه معاهدة بين الانكليز والعزبي . نحن الان اصدااء ونتمتع بالسلام
 والولاء . قلوبنا وبغياننا واحدة . الامان الدائم على عن وعيلنا نتعهد به



امام الله . واذا اخذ الانكليز احداً من عشائرننا او اخذنا احداً من الانكليز فلا يؤذى المأسور او يهان .

في سنة ١٨٣٩ عقدوا مثل هذه المعاهدة مع اليوافع من المنطقة السفلى من بلادهم ومع الحواشب وغيرهم ، والقاعدة السياسية فيها كلها واحدة : الولاء ثم العطاء ثم الاستيلاء . فقد تدرجوا من المعاهدة ذات البند الواحد الى المعاهدات الطويلة ، وفيها كلها تجد اليوم البند الاول المهم الذي يقيد الامير او السلطان او الشيخ بالانكليز دون سواهم من الامم . اذ لا يحق له ان يفاوض او يرسل دولة اخرى ، او يعاهدها ، او يقبل مساعدات مالية او غير مالية منها بدون معرفة بريطانيا العظمى واجازتها .
والبند الثاني اهم من الاول :

لا يحق لفلان « الامير المعاهد » ان يبيع او يأجر او يهب او يرهن شيئاً من ارضه او ملكه لغير الحكومة البريطانية .
وفي بعض المعاهدات يجمع البندان في بند واحد شامل وهو :

يتعهد فلان « الامير المعاهد » في مقابلة مساعدة مالية ان لا يتنازل عن شيء من ملكه لغير الانكليز ، وان يدعن لما توجبه السياسة الانكليزية ، وان لا يقبل مساعدات مالية او غير مالية من دولة اخرى .

واذا اخل باحد هذه البنود يقطعون عنه الراتب الذي شرعوا منذ ذاك الحين يخصصون به المتعاهدين . كانت هذه الرواتب تافهة في البداية لتراوح بين العشرة ريالاً والمئة ريالاً في السنة الى كل امير ، ثم نشأت تزداد مع السياسة والمصلحة حتى اصبحت الان تتراوح بين الخمسين والاربعمئة روبية كل شهر . اما سلطان الحج ، وهو كما تقدم اكبر المتعاهدين ، فمشايرته تزيد على الثلاثة الاف روبية .

هذا دور الولاء والعطاء . ولكن الانكليز كانوا يتدخلون في بعض الاحاين في شؤون اصحاب المشاهرات ليصلحوا مثلاً بين صديقين متخاصمين من اصدقائهم ، فيورثهم التدخل مسؤولية توجب عليهم الاستمرار . فيستمررون مصلحين ويكتسبون ما لا بد منه من عدااء احد المتخاصمين . يقيمون الحدود بين الفريقين ، فينصبون العمد البيضاء الفاصلة ، فيجبي من لا يرضى بتدخلهم ظاناً نفسه مغبوناً ، فيرفع تلك العمد بل يكسرها ، فيقوم جاره الذي رضي بالصلح ، صلح الانكليز ، ويدافع عنها ، فيعاديها ثانية ويقاتله ، ويستنصر عليه اصدقاءه الانكليز ، فيضطرون ان ينصروه بالسياسة والمال وبالرجال ايضاً ليعزوزوا في الاقل كلمتهم ويثبتوا نفوذهم . فينتج عن ذلك كله تلك الحماية التي لم تكن كما يقول بعضهم من مقاصدهم السياسية الاولى . ولكنك تذكر ايها القارئ ما كتبه مجلس ادارة شركة الهند الشرقية الى المعتمد الانكليزي الاول في عدن^(١) . هوذا الجسم السياسي الحي الذي يساعد في نموه الزمان .

انقلنا من دور الولاء الى دور الحماية فاصبح الانكليز حلفاء صديقهم الامير العربي والمسؤولين عن استقلاله وسلامته ملكه . قد تطول مدة الذشوكما في تاريخ البوافع مثلاً الذين عاهدوا الانكليز سنة ١٨٣٩ عهد صداقة وولاء ، ولم يعقدوا معهم المعاهدة التي امسوا بموجبها تحت حمايتهم الا بعد خمس وستين سنة . وكان النمو السياسي يوجب على الساسة اكثر ما يتعمدونه في البداية ويرمون اليه . فالانكليز في عدن لم يقفوا عند حد التدخل لاصلاح ذات البين بين امير وامير ، بل تجاوزوه الى التحزب السياسي الذي اشترت اليه في فصل سابق . خذ البرهان من هذه العبارة التي تكرثر في التقارير الرسمية التي يرفعها المعتمد الى وزارة المستعمرات :

« ان لنا يدأ على فلان في منصبه فقد نصرناه على من كان من امرته ينازعه الامارة » .

اما الذين عاهدوهم من العشائر وساعدوا في تقسيمهم امارات وسلطناته

وبسطوا الحماية الانكليزية عليهم ، فهم يقطنون البلاد التي تدعى النواحي التسع المحمية اي الجهة الجنوبية من اليمن الاسفل . وهاك اسماؤها وبعض ما علمته من الثقات عنها .

الصبيحة

النقطة المركزية عدن . فاذا نظرنا غرباً منها نرى قسماً من بلاد الصبيحة التي تمتد على الساحل من رأس عمرات حتى باب المندب . والصبيحة عشائر متعددة منها العطيفي والبريني يحكمها الشيوخ والعقال حكماً بدوياً . وهم مشهورون بالغزو والغدر ، يُقدر عدد من يحمل السلاح فيهم بعشرين الفا . على ان لا سلطان لهم ولا زعيم كبير ليجمع شملهم او بالحري شرهم . وليس لمشايخهم وعقائهم مشاهرات معلومة . لكنهم يجيئون الى عدن كل ثلاثة اشهر مرة او يرسلون اقاربهم ليقبضوا الاكراميات التي تراوح بين الخمسين والمئة روية ، وبعضهم يتناولها بواسطة سلطان الحج .

آل فضل او الفضلي

واذا اتجهنا من عدن شرقاً وتمتلنا امامنا مئة ميل من الارض ممتدة على الساحل من حدود العبادلة « لحج » الشرقية عند ام العُمُد الى حدود العوالق الغربية في المقاطن - والبلدتان على البحر - نحيط بملك آل فضل ، الذين هم اقوى العرب واشدهم حول عدن شرقاً بشمال منها . فان لسلطانهم عبدالقادر بن حسين الفضلي عسكرياً من قبيلته الخاصة ، وعنده من العشرين الى الثلاثين الفا يحملون السلاح ^(١) اما عرب الفضلي فن البدو ، وهم ذوو بأس ومروءة ، يسارعون الى النجدة ويرغبون دائماً في القتال . ويظهر ان السلطان

(١) يتبع هذا الفصل لائحة في المشاهرات كلها وما يستطيع ان يحشده كل سلطان من المقاتلة وقد يكون الفرق شامعاً بين عدد من يستطيعون حمل السلاح وعدد المسلحين .

عبد القادر يرغب مثل زميله العبدلي في توسيع ملكه ، فقد طلب من الانكليز سلاحاً ومدافع فلم يلبوا طلبه ، والعلائق بينه وبينهم متراخية في هذه الايام . بيد انه لا يزال يقبض المشاهرة وهي اربعة روية ، ولا يزالون يرحبون به بثسة مدافع عندما يشرف عدن .

العوالق

هم جيران آل فضل على الساحل ، وبلادهم اكبر النواحي التسع ، مساحتها مئة ميل ونيف شرقاً ومثلها شمالاً . وهي تقسم الى قسمين العوالق العليا والعوالق السفلى . اما الاولى فيحكم اليوم قسماً منها السلطان صالح بن عبدالله العولقي ومركزه في الانصاب . ويحكم قسماً آخر شيخٌ يعادل بل يفوق السلطان صالح قوة ونفوذاً ومركزه يشبوم . وهناك بلد اسمها العرقفة وميناء هو الحوْرة يحكمها شيخان مستقلان الواحد عن الآخر ، ومستقلان ايضاً عن شيخ يشبوم وسلطان الانصاب .

في العوالق العليا آثار حميرية كثيرة ما اكتشف غير اليسير منها وفيها مشايخ وعلماء يؤثرون المال على الاستقلال ، ويعملون في مقابلة ما يتقاضونه من المشاهرات لتوسيع النفوذ البريطاني في بلادهم . بيد ان ليس بينهم وبين عدن غير معاهدة ولأء عقدت سنة ١٩٠٣ .

اما العوالق السفلى فاهلها اصدقاء الانكليز منذ سنة ١٨٥٥ حين عقدوا معهم عهد ولأء على ان يمنع السلطان دخول الرقيق من افر يقية الى بلاده . ولكنهم مع صداقتهم للانكليز واختلاطهم ، وهم على ساحل البحر ، بالاجانب ، فلا يزالون على شيء يردع من الوحشية . وفيهم قبائل لا يعرفون الديانة الاسلامية ولم يسمعو بالنبى محمد . وهم يتزوجون بدون عقد نكاح مثل عرب الجاهلية ، وينكحون اخواتهم وزوجات ابائهم ، ولا يصومون ولا يصلون . سألت مرة في دار الاعتماد عما اذا كانت السياحة في بلادهم ممكنة فاجابوا : نعم ، اذا كانت لا تهملك حيائك .

ان لسلطان العوالق السفلى الحالي ابي بكر بن ناصر مشاهرة صغيرة لا تتجاوز المئة روبية . اما عدد من يستطيع حمل السلاح في هذه الناحية الكبرى فيقدر بثلاثين او اربعين الفا . ولكن عدد من يستطيعون تجنيدهم لا يتجاوز الثلاثة الاف .

الواحي

هم جيران العوالق شرقاً بشمال ، عاصمة بلادهم حَبان وميناؤها المعروف بلحاف ، وسلطانها علي بن محسن له مشاهرات وليس له مدافع تكريم وترحيب . ذلك لان عربانه البدو بخلاف عربان العوالق وامرائهم ، ينفرون من الانكليز ويحاولون التغلّت من ربة الحماية التي اوثقوا بها منذ سنين . والغريب العجيب في هذه الجهة من اليمن الاسفل ان حَبان ، وهي بلدة قديمة ذات ماضٍ موصوف بالعلم والادب ، ويشبوم ، وفيها اليوم عدد من العلماء ، لا تبعدان خمسين ميلاً عن العوالق السفلى التي لا يزال فيها من العرب من لا يعرفون القرآن والنبي . اما النواحي الاخرى فللاسلام ولسلالة النبي السادة والاشراف مكانة عالية فيها . ولكل قبيلة سيد يسمى منصب هو رئيسهم الروحي فيأخذ منهم التدور ، ويحكم بينهم ، ويستغاث به وبكبار اجداده .

العوازل

اذا عدنا من بلاد الواحي غرباً فاجتزنا بلاد العوالق عند الخط الرابع عشر شمالاً من خط الاستواء نصل الي الدُّيْنَه بلاد العوازل البدو ، وهي في ملتقى الاودية الثلاثة رُقوح وذُرَى ومروان ، تربتها خصبة ، ورجلها اشداء . كانت الدثينة في الماضي عاصمة التمرد و « ديرة » العصيان ، فقد رفض العوازل الحماية الانكليزية ، وحاربوا الجنود الذين صعدوا من عدن اليهم فهزموهم وردوهم خاسرين . واكنهم مع ذلك لم يستطيعوا التخلص من النفوذ الاجنبي لان جيرانهم العوالق اصدقاء الانكليز وانصارهم . قيل لي ان يوم خرجوا على

السلطة البريطانية انتقم الانكليز من المقيمين منهم في عدن فاجلوهم عنها
بالسياط .

اليوافع

اذا واصلنا السير غرباً عند الخط الرابع عشر من العرض وقطعنا وادي
الرقوح نمر بالطرف الجنوبي من الجبال البيضاء ، وهي بلاد خصبة فيها بضعة
انهار واهلها موالون للانكليز . ثم ندخل في بلاد اليوافع وفيها كما يقال
سبعون الف مقاتل وعدة شيخات مستقلة خلا السلطتين العليا والسفلى . هي
مثل العوالق تقسم الى قسمين . اما اليوافع السفلى فاكثر اهلها من البدو وهم
منذ سنة ١٨٣٩ اصدقاء الانكليز محلصون لهم . ويظهر ان اليوافع تابتون في
العداء تباتهم في الولا . فقد كان بينهم وبين جيرانهم آل فضل عداء منذ
١٨٧٣ استمر عشرين سنة ثم بسطت الحكومة البريطانية حمايتها عليهم
سنة ١٨٩٥ فازالت ذلك العداء القديم او كادت . ولكن سلطان اليوافع السفلى
محسن بن علي ناظم على الانكليز اليوم لانهم رفضوا ما طلبه من الزيادة في
المشاهرة . وهو يبغي فوق ذلك لقباً يصحبه نيتاناً ومدافع ترحيب مثل الزملاء
والجيران .

اما سلطات اليوافع العليا فضل بن محمد ومركره الحوطة فلا علاقة له
بالانكليز ولا فضل لهم عليه ، ولا هو يبغي منهم غير البعد والمحران . هؤلاء
اليوافع مثل العبادلة اكثر عرب النواحي التسع ثروة وتمدناً ، فيهم من التجار من
تصل تجارتهم بالهند وبالجزائر في البحر الهندي . وبينهم وبين العبادلة نسب
وقرابة . واهل اليوافع العليا يفاخرون اقربانهم وجيرانهم باستقلالهم كل الاستقلال
فيقولون : لم يدخل ولن يدخل اجنبي الى بلادنا . اما حكومة عدن فكانت قد
عينت في الماضي احد مشايخ عربان السعيب ليحافظ على عمود الحدود هناك
براتب شهري قدره سبعة ريات .

العلوي

هم من العشائر التي لم تتمكن حكومة عدن من ضبطهم واستدراجهم الى الموالين المحميين . فلم يكن بينها وبينهم منذ سنة ١٨٣٩ حتى سنة ١٨٩٥ علائق رسمية ، ولكنها كانت تدفع المشاهرات الى شيخهم بواسطة جارهم الى الغرب سلطان الحواشب . ثم عقدت معهم معاهدة شبيهة بالمعاهدات التي عقدت مع جيرانهم . اما الحماية او الولاء او الصداقة فلا تزال اسمية . وكذلك

القطيبي

وهم مثل الصبيحة قوم غزاة . كانوا في الماضي يغزون الضالع والعلوي ، ويتقاضون القوافل رسومًا ، ويقطعون عند الحاجة الطرق . ثم دخلوا في صف المتعاهدين اصحاب الاعانت ولكنهم ابوا الحماية ، ودار الاعتماد لا تركن اليهم . اما شيخهم الحالي الشيخ محمد صالح الاخرم شيخ بلاد القطيب والاجعود فقد قاوم الزبود عند ما زحفوا منذ ثلاث سنوات على النواحي التسع ببغون الاستيلاء عليها كلها . ثم صالحهم لان دار الاعتماد لم تمده بالمساعدة الحربية والمالية التي كان يطلبها ، وصار من عمال الامام يحيى نخسره الانكليز . وقد يخسرون بسببه العلوبين وغيرهم من المحميين . اما

(١) الحواشب

جيران القطيبي ولحج والصبيحة فهم والعزبي اول من عقدوا مع الانكليز معاهدات . ويحاربون مع من « يملأ كفه قروش »^(٢) عندهم من الخمسة الى

(١) راجع الفصل الثاني من القسم الثاني صفحات ٨٧ الى ٨٩
(٢) اشارة الى الكلمة المأثورة في تلك النواحي اوردها بلفتهم . لا ما قبيلة حد ولا حد دولتي « سلطاني من ملا كفي قروش »

«العشرين الف مقاتل كما يقال وسلطانهم اليوم محسن بن علي بن مانع . هو الذي كان ولي العهد عندما زرنا اباه في المسمير .»

العقارب

قبل ان نتقدم شمالاً لنختم هذا الفصل يجب ان نعرف القارىء باقدم السلطنات المستقلة واصغرها ، اي سليطنة العقارب ذات القبيلة الواحدة والبلد الواحد . العقارب نغذ من العبادلة اعلنوا استقلالهم في العقد السابع من القرن الثامن عشر ، اي حين اعلنت الولايات المتحدة الاميركية استقلالها . وهي مثل تلك الولايات لا تزال مستقلة عزيزة ، بل هي فريدة في بابها لا زادت عدداً ولا نقصت ، ولا كبرت ولا صغرت . اهلها قانعون بقسمة الجبار فيهم يجمعون شتاتهم وكتبتهم في بير احمد مدينتهم الوحيدة بل بلادهم جمعاء ، فيقيمون فيها مطمئنين . وما استبهم بين الاكليز والصبيحة والعبادلة بمملكة لكسمبور قبل الحرب بين الماية وفرنسة والبلجيك . ولكن الحرب قضت على لكسمبور ، ودمرت الحج ، ففرت من سليطنة بير احمد ولم تمسها بشيء . من الضرر والويل .

الضالع

ينقلنا المحت في هذه الناحية من الجنوب الى الشمال ، ومن سياسة الاكليز الى سياسة الامام ، لانها تدخل في منطقة اليمن الاعلى ، وهي في الطريق الى صنعاء شمالاً بغرب من بلاد العلوي ، وفيها قبائل متعددة . كان يحكمها الامير نصر بن شايف الذي احتمعنا به في الحج يوم كنا هناك لأن الزيدون كانوا قد اجتولوا الضالع واخرجوه منها . ولا عجب اذا استعاد الامام يحيى هذه المناطق التي كانت سابقاً من ملك اجداده . قد قيل ان اجداد مشايخ الضالع من المولدين في المشايخ كانوا من عبيد ائمة اليمن ، ثم استقلوا في طليعة القرن الماضي واقاموا منهم اميراً عليهم .

قد احتل الزيود بلاد القطيب والاجعود ايضاً ، ووصلوا الى الجبال البيضاء ، فشرعوا ينشرون الدعوة الامامية وينصبون جبال السياسة والاستيلاء شرقاً وجنوباً حتى بلاد البوافع وآل فضل . وقد كان الشيخ محمد الاخرم اول من وقع في جبالهم ، اول من اتبع الهدى .

دعاه الزيود الى الضالع باسم السلم والامام فلبى الدعوة بعد ان خذله الانكليز كما تقدم . ولما دخل البلد اطلق الزيود من اجله ، اقتداءً بحكومة عدن ، اربعة مدافع ترحيباً واکراماً ، فترنج الشيخ ورفع الادعية للحضرة الامامية بصنعا ، فعينه الامام امير الجيش في القطيب والاجعود ، واختصه براتب شهري ، وبربع العشر من زكاة تلك المقاطعات ، وبالف قدح من الذرة ، وباربعمئة جندي من الزيود الاشاوس ليكتسح النواحي العاصية ويدخلها في طاعة الامام . ولم يكن الشيخ الاخرم ليقبض من الانكليز غير مئة روبية كل شهر . فهل يلام اذا ولى وجهه شطر صنعا وعاد الى قديم التبعة والولاء ؟

ان حضرة الامام ، اذا تأخر على هذه الخطوة ، لمن الفائزين بما يبغيه من الانكليز . فهو يقندي بهم فيحارهم في اليمن الاسفل بتلك السياسة التي هي عندهم رأس اسباب السيادة . الا وهي سياسة الولاء والعطاء ثم الاستيلاء . وتراه لا يقصر حتى في الجزاء والاکرام ، فيرفع الى المناصب العالية المشايخ والعقال ، ويدفع لهم المشاهرات ، ويخصهم فوق ذلك بجزء من الزكاة . اي دهاة الانكليز ، ان عندنا المدافع ايضاً نطلقها . وحبين ، باخواننا المسلمين ، ابناء اتباعنا الاقدمين .

لائحت

الرواتب الشهرية وحيوس النواحي المحمية

الراب الشہری . ما یستقیم ان یخشدہ

[illegible]

ولاصحاب هذه المشاهير آراء يافيا - يافا - ستة أشهر
مرة وبعضهم كل سنة ، ثم راجع إلى الماشية لانه راجع إلى من
المشايخ والعلماء تخصصهم عدن مشاهيرت واكرهيات معروفة .
اما السلطان عوض بن عمر القعيطي ، المان دكلاً و - ضه ورت فيستطمع
ان يحشد الفتي جندي ، ولكن مشاهيرت اسمته ، وهي سون رية لا سير - ان
آل القعيطي ذوو ثروة كبيرة في حضرموت وفي الهند .

(تم الجزء الاول)

الريحانيات

- الجزء الاول يحتوي على مقالات اجتماعية ادبية انتقادية وبذور للزارعين
- الجزء الثاني يحتوي على خطب ومقالات انتقادية وشعر منشور
- الجزء الثالث يحتوي على مقالات اجتماعية ادبية انتقادية وخطب
- الجزء الرابع يحتوي على شعر منشور ومقالات اجتماعية وسياسية
-

❖ ثمن كل جزء ١٢٠ غرشاً مصرياً ❖

« تطلب هذه الاجزاء من يوسف صادر صاحب المطبعة العلمية »
« والمجلة القضائية في بيروت * ومن جميع المكاتب السورية والمصرية »

❖ اقوال وآراء في الريحانيات ❖

الريحانيات من حسنات الاداب في هذا الزمان
اسماعيل باشا صبري

كتاب الريحانيات من الكتب الخمسة او الستة التي عرفتني باتجاه الفكر
العربي الحديث في صيغتي الشعر والنثر
الانسة مي

